

مسعودی

I

بر سوخت اورا و لیکن ساحتش
بس مبارک آمد آن انداختش
همچو موی بود آن مسعودی
کاش بد او بسوی آن درخت

رسالة الفاظ الكفر
للإمام محمد بن بدر الرشيد

تعليم المتعلم للإمام
برهان الزرنوجي

شرح فقه الأكبر
لابي المنشي
أحمد بن محمد
المقبادي

رسالة الشمس في القواعد
المنطقية للشيخ
الكاتب الغزويني

كتاب ميزان الأدب
للعلامة عصام كوين
الاسفرائيني

رسالة أبيها الولد
للإمام أبي حامد القرطبي

رسالة قواعد المجلس

رسالة المسائل
الملغرة

رسالة في المنطق
لابي السيد الشريف
الجزائري

دعاء الطالعين
المروي عن الإمام الأعظم
أبي حنيفة

دعاء الدور الأعلى
للشيخ الأكبر ابن
العربي

الصكوك الشرعية
العربية

رسالة
في الفرائض

الامر الآلهي
للشيخ محمد بن
السيوسي

در یاد
 به تناسبه اجماع غفیرت و عل از آن باده انظار الله و غیب رخا غنیه از این نظر الله و علم
 اذ اذ خلد اهل جهنم بقول الله تبارک و تعالی به دون شیئا از بدکم فبقول الله تبارک و تعالی
 این جهنم و نتجانه آنرا رقال غیره و کجاست فبقول الله تبارک و تعالی انا اعطوا شیئا رحمت الله
 در آن الله هم تم ثلثه لغیرنا حسنه و حسن و زیاده

ع
 ۶

فقه الحنفی

صاحب
 اسکن

Süleyman ve U. Külliyesi
 Hasan Hüsni Paşa
 583



أكلها دأماً

من حذيفة بن اليمان

قال عليه السلام اقتدوا بالذين

من بعثت إلي بكر وعمر

الآن أم أصحابي كالنجم

يظهر اقتديتم أهدبتم

عن أنس قال قال عمر

مثل أصحابي كمثل الملح

في الطعام لا يصلح الطعام

الآن وقال عمر الله الله

أصحابي لا تشكروهم

رضاً بعدى

الادب ايضا والعلم بان
قال علي بن ابي طالب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا

والصلوة والسلام على رسوله وجيبه محمد الذي كان

علي خلق عظيم وعليه واصحابه الداعين الى صراط

مستقيم **باب بعد** فيقول العبد الضعيف المذنب ابو

المنتهى عصمة الله اكبر الكريم عن الخطايا والمعاصي ومن

الاعتقاد الفاسد العقيم ان كتاب الفقه الاكبر الذي صنعه

الامام الاعظم كتاب صحيح مقبول قال الشيخ الامام في

الاسلام علي البرزوي في اصول الفقه العلم نوعان علم

التوحيد والصفات وعلم الشرائع والاحكام والاصل في

النوع الاول التمسك بالكتاب والسنة ومجانبة الهوى والبدعة

ولزوم طريق السنة والجماعة الذي كان عليه الصحابة و

التابعون ومضي عليه الصالحون وهو الذي عليه ادركننا

مشايخنا وكان علي ذلك سلفنا اعني ابا حنيفة و ابا

يوسف ومحمد واعامة اصحابهم وقد صنف ابو حنيفة رحمه الله

في ذلك الفقه الاكبر وذكر فيه اثبات الصفات واثبات تقديس

الخير والشر من الله تعالى عز وجل وان ذلك كله بمشيئة

الله

علا

سورة الاحقاف ومن كان في هذه اعني فهو في الآخرة اعني واضل سبيلا

2

استفاد

قال ايمان بالنبي عليه السلام

واجب متعين لا يتم ايمانا

الا به ولا يصح اسلام الا

قال الله تعالى ومن لم يؤمن

بالله ورسوله فانا اعتدنا

للكافرين سعيراً

فقال ان مؤمن بالله

فقد قرر ان الايمان به

وبرسوله محتاج الى

بالحيان والاسلام به

الى النطق باللسان و

الحال المحمدي والتامة

واما الحال المذمومة

فالشهادة باللسان

دون تصديق القلب

وهذا هو النفاق

قال الله تعالى اذا جاء

المنافقون قالوا نشهد

انك لرسول الله والله

يعلم انك لرسوله والله

تعالى اليهنا فاردت ان اجمع كلمات من الكتاب والسنة

ومن الكتب المعتمدة حتي تكون شرحاً لهذا الكتاب الشريف

اللطيف قال الامام الاعظم ابو حنيفة رحمه الله عليه

اصل التوحيد اي هذا الكتاب في بيان حقيقة التوحيد

وهو في اللغة الحكم بان شيئاً واحداً والعلم بانه واحد

وفي الاصطلاح التوحيد هو تجريد الذات لا حقبة عن كل

ما ينصور في الافهام وتخييل في الاوهام والازها

ومعني كون الله تعالى واحداً في الانقسام في ذاته تعالى

وفي الشبه والتشريك في ذاته وصفاته والاعتقاد في

قوله **وباصح الاعتقاد** عليه يعلم العلم وهو حكم جازم

لا يقبل التشكيك والاعتقاد المشهور وهو حكم حازم

يقبل التشكيك وعند البعض يعلم الظن ايضا فان الظن

الفال الذي لا يخطر معه احتمال التيقض معتبر في الايمان

فان اكثر العوام كذلك **يجب ان يقول** بقاء الغيبة اي

يقول من علي المعتقد ان يقول **انت بالله وملائكته**

وكتبه ورسوله والبعث بعد الموت والقدر خير

وشر من الله تعالى قال ان يقول ولم يقل ان يؤمن بالله

الله

الله

الله

الله

ليدل على ان الاقرار كن في الايمان لان اصل الايمان
 الاقرار والتصديق بالاشياء الستة المذكورة لقوله
 عليه السلام الايمان ان يؤمن بالله وملائكته وكتبه
 ورسله واليوم الآخر ويؤمن بالقدر خيره وشره و
 الملائكة عند اكثر المسلمين اجسام لطيفة قادرة على
 التشكل باشكال مختلفة منقسمة الى قسمين قسم شانهم
 الاستغراق في معرفة الحق والتزود وهم العلويون والملائكة
 المقربون وقسم يدبر الامر من السماء الى الارض على ما سبق
 به القضاء وجرى القلم الالهي فيهم سماوية ومنهم ارضية
 والايمان بالكتب هو التصديق الجازم بوجودها وباتها
 كلام الله تعالى وجميع الكتب المنزلة على الرسل مائة واربعة
 كتب انزل على ادم عليه السلام منها عشر صحايف وعلى
 شيت عليه السلام خمسون صحيفة وعلى ادريس عليه السلام
 ثلثون صحيفة وعلى ابراهيم عليه السلام عشر صحايف
 والتوراة على موسى عليه السلام والانجيل على عيسى عليه السلام
 والزبور على داود عليه السلام والفرقان على محمد صلى الله عليه
 وسلم والرسول من له شريعة وكتاب فيكون اخيرا

النبي وعند بعض العلماء هو مراد النبي والايمان لان كل
 نبي سواء انزل عليه كتاب او لم ينزل والبعث هو ان يبعث الله
 الموتي من القبور بان يجمع اجزائهم الاصلية ويبعث الارواح اليها
 والقدر مصدر بمعنى المقدور والمقدور بمعنى المقدور بخبره مجرد
 بدل من القدر بدل البعض من الكل وشره معطوف عليه روي ان
 ابا بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما ناظرا في مسئلة
 القدر ان ابا بكر كان يقول الحسنات من الله تقا والسبئات من انفسنا
 وكان عمر يضيف الكل الى الله عز وجل فذكر اذ كان لرسول الله صلى الله
 فقال ان اول من تكلم بالقدر من جميع الخلق كلهم جبرائيل وميكائيل
 فكان جبرائيل يقول مثل مقالتيك يا عمر وكان ميكائيل يقول مثل
 مقالتيك يا ابا بكر فتحاكما اسرافيل ففضي بينهما ان القدر كله
 خيره وشره من الله عز وجل ثم قال صلى الله عليه وسلم وهذا قضائي
 بينكما ثم قال يا ابوبكر لو اراد الله ان لا يعصي ما خلق ابليس
 والحساب والميزان والجنة والنار حق كله الميزان عما
 عما يعرف به مقادير الاعمال والعقل قاصر عن ادراك كيفية
 والله تعالى واحد لا من طريق العدد ولكن من طريق الله
 لا شريك له فديقا لواحده ويرا به نصف الاثنين وهو

في
 تعالى

عليه وسلم

عليه العنة
 رة

ما يفتح به العدد وهذا معنى الواحد من طريق العدد وقد
 يقال واحد ويراد به انه لا شريك له ولا مثله بحسب ذاته وصفاته
 او جميع ذلك والله تعالى واحد على معنى انه لا شريك له ولا نظير
 له ولا مثله في ذاته وصفاته **لم يلد ولم يولد** هذا رد قول النصارى
 واليهود في ولادة المسيح وعبري قول الفلاسفة في تولد العقل
 عن واجب الوجود فان قولهم في ذلك باطل لان الله تعالى هو الصمد
 بمعنى السيد الغني عن كل شيء الذي يقتدر اليه كل شيء سواء **لم**
يكن له كفوا احد اي ولم يكن شيء من الموجودات يماثله **لا**
يشبهه شيئا من الاشياء من خلقه اي لا يشبهه الله تعالى شيئا من
 المخلوقات ولا المخلوقات كماله **ولا يشبهه شيء من خلقه** اي
 ولا يشبهه شيء من مخلوقاته له لا في الوجود لان وجوده واجب
 لذاته وما سواه ممكن ولا في العلم ولا في القدرة ولا في سائر
 الصفات وهو ظاهر علم ان الله تعالى واحد لا شريك له
 قديم لا اول له دائم لا اخر له **لم يزل ولا يزل** اي بقاء صفاته
الذاتية والفعلية اي لم يحدث له انتم من اسمائه ولا صفة
 من صفاته والفرق بين الصفات الذات وصفات الفعل
 ان كل صفة يوصف الله تعالى بصفاتها فهي من صفات الفعل وان

بكن

اذ روي ان قريشا قالوا
 يا محمد صف لنا ربك الذي
 تدعوننا اليه فنزلت

الصمد
 السيد المصمود اليه في الحجج
 الله يستغني عن غيره
 مطلقا وكما عداه
 محتاج اليه في جميع
 جهاته

واسمائه توقيفيه اي
 لا يجوز اطلاق اسم عليه
 بالسر يدبره اذن الشرع
 جلال

كان

كان لا يوصف بصفاتها فهي من صفات الذات وفي الفنا وفي الظن
 اذ احلف على صفة الله تعالى ينظر الى تلك الصفة ان كانت من
 صفات الذات يكون يمينا وان كانت من صفات الفعل لا يكون يمينا
 فاذا قال وعزة الله يكون يمينا لان الله تعالى لا يوصف بصفاتها
 ولو قال وغضب الله وسخط الله لا يكون يمينا لان الله تعالى لا يوصف
 بصفاته وهو الرحمة **اما الذاتية فالحياة** فان الله تعالى حي
 بحيوته التي هي صفة ازلية **والقدرة** فان الله تعالى قادر على
 كل شيء بقدرته التي هي صفة ازلية **والعلم** فانه تعالى عالم
 بجميع الموجودات ويعلم الجهر وما يخفي بعلمه الذي هو صفة
 صفة ازلية **والكلام** فانه تعالى متكلم بكلامه الذي هو صفة
 ازلية وكلام الله تعالى لا يشبه كلام الخلق لانهم يتكلمون
 بالآلات والحروف والله تعالى يتكلم بلا اله ولا حروف **والسمع**
 فانه تعالى سميع بالاصوات والكلمات بسمعه القديم الذي
 هو له صفة في الازل **والبصر** فانه تعالى بصير بالاشكال والالوان
 ببصره القديم الذي هو له صفة في الازل **والارادة** فانه تعالى
 مريد بارادته القديمة ما كان وما يكون فلا يكون في الدنيا
 ولا في الآخرة شيء صغيرا وكبيرا قليلا وكثيرا خيرا او شرا

4

واما معرفة الله تعالى بالكا
 فخير واقع عند المحقة
 جلال

فمن نكث نقض العهد
 فانما ينكث على نفسه
 فلا يعود حرر نكثه
 الا عليه

ببصا و
 من اوفى بما عاهد غدا
 وفي في ميايمته
 فسبوتيه اجرا عظيم
 هو الجنة

قوله نور

وَقَدْ يَطْعَمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
وَيَتَخَشَّيْهِ اللَّهُ وَيَتَّقُهُ
فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ
سورة نور

نفع او ضرر فوز او خسر زيادة او نقصان الا بارادته ومشيئته
فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وانه تعالى فقال لما
يريد لا ارادة لا رادته ومشيئته ولا معقب حكمه ومن صفاته
الذاتية الاحدية والصدقية والعظمة والكبرياء وغيرها
واما صفاته الفعلية **فالتخليق والتزويج والانشاء**
والابداع والصنع وغير ذلك من صفات الفعل كالاحياء
والامانة والانبات والانماء والتصور وغيرها التخليق
والانشاء والصنع بمعنى واحد وهو احداث الشيء بعد
ان لم يكن سواء كان على مثال سابق او لا والابداع احداث
الشيء بعد ان لم يكن لا على مثال سابق والتزويج احداث
رزق الشيء وتمكينه من الانتفاع به لم ينزل ولا ينزل بصفاته
واسمائه يعني ان الله تعالى مع صفاته واسمائه كلها ازلي
لا بداية له وابدي لا نهاية له **لم يحدث له صفة ولا اسم**
لانه لو حدث له تعالى صفة من صفاته لكانت عنه لكان قبل
حدوث تلك الصفة وبعد زوالها ناقضا وهو محال فثبت
انه لم يحدث له صفة ولا اسم لان من كان له علم في الازل لكان
عالما في الازل لم ينزل عالما بعلمه والعلم صفته في الازل

اي

فان ارسطاطاليس واتباعه ذهبوا الى قدم العقول

والتفكر في الفلكية واجد
الفلكية بموادها وصور
الجسمية والمنوعية

اي في القدم قادر بقدرته والقدره صفته في الازل و
خالقا بتخليقه والتخليق صفته في الازل **فاعلا بفعله**
والفعل صفته في الازل الفعل بالفتح مصدر وبالكسر اسم
وهو هنا بالفتح بمعنى التكوين والتخليق والايجاد وقول الامام
الا عظم لم ينزل عالما بعلمه الى اخره برّد قول المعتزلة فانهم قالوا
صفات الله عين ذاته وهو عالم قادر بجزء الذات بالعلم والقدر
ويكفي لنا ذلك قول الامام الاعظم وسابرة الهدى والدين
من اهل السنة والجماعة ونقول كما قال هؤلاء الاثمة صفات الله
ليست عين ذاته ولا غير ذاته ولا يجب علينا الاستقصاء في مثل
هذه المسئلة **والفاعل هو الله تعالى والفعل صفته في الازل**
والمفعول مخلوق وفعل الله تعالى غير مخلوق يعني ان الله
اذا فعل شيئا يفعله بفعله الذي هو له صفة ازلية لا بفعل
حادث لان الحادث هو اثر فعله لا فعله بخلاف المفعول فانه
محل لوقوع اثره وهو مخلوق بالاتفاق **وصفاته مبتدأ في**
الازل خبر اي صفاته الذاتية والفعلية ثابتة في الازل غير محدثة
خبر يعارض خبر **ولا مخلوقة** عطف تفسير ومن قال انها اي صفاته ذاتية
كانت او فعلية مخلوقة او محدثة او ووقف وهو لا يحكم بوجود

رة

تعالى

الصفات

والأبعد ما أتا العناد أو شك أو شك فيها أي في وجوده تعالى
 أو إزالتها والشك في اللفظة خلقا لليقين واليقين العلم وزوال
 الشك وإنما قال لا إله إلا الله العظيم فهو كافر بالله تعالى لأن الإيمان هو
 التصديق بمعنى إيمان القلب وقوله لوجود الباري ووحداً
 وسائر صفاته فإن صفاته تعالى من جملة المؤمنين به فمن لم
 يؤمن بها يكون جاهلاً بالله تعالى وصفاته وكافر به وبأنبياء
والقرآن كلام الله تعالى وهو في اللفظة مصدر بمعنى الجمع والضم
 يقال قرأت الشيء قرأنا أي جمعته جمعاً وبمعنى القراءة يقال قرأت
 الكتاب قراءة وقرأنا فالقرآن ما يجمع السور ويضمها
 ولهذا سمي قرأنا فيكون بمعنى اسم الفاعل ويجوز أن يكون القرآن
 بمعنى المقر لأنه يقرأ ويتلى فيكون المصدر بمعنى اسم المفعول
 والمراد به فهنا كلام الله الذي هو صفته لا المنظوم العربي وقيل
 هو النظم والمفني جميعاً **في المصاحف مكتوب** جمع مصحف في المصاحف
 أن كلام الله الذي هو صفته تعالى مكتوب في المصاحف بواسطة الحروف
وفي القلوب محفوظ أي بالالفاظ المخيلة وعلى الألسن مقروء
 أي بحروف الملفوظة السموعة وعلى النبي عليه السلام منزل أي
 بحروف الملفوظة السموعة بواسطة الملك **ولفظنا أي لفظنا بالقرآن**

هذا مذهب السلف
 قالوا إن الحفظ والقرآن
 والكتابة حادثان لكن
 متعلقا أعني المحفوظ
 والمقر والمكتوب
 قديم شرح
 مواقف
 سيد

مخلوق

6 مخلوق وكنا بتنا له مخلوق وقرآنا له مخلوق لأن ذلك كله
 من أفعالنا وأفعالنا كلها مخلوق بتخليق الله تعالى **والقرآن أي**
 كلام الله تعالى **غير مخلوق** والحروف والكلمات المكتوبة كلها مخلوقة
 لأنها أفعال العباد وكلام الله تعالى غير مخلوق لأن الكتابة والحروف
 والكلمات والآيات كلها أفعال القراءة لحاجة العباد إليها
 وكلام الله تعالى قائم بذاته ومعناه مفهوم بهذه الأشياء فمن قال
 بأن كلام الله مخلوق فهو كافر بالله العظيم ومن قال القرآن مخلوق
 7 وأراد به الكلام اللفظي القائم بذات الله كما هو مذهب الكرامية
 يكون كافر لأنه نفي للصفة الأزلية وجعل الباري تعالى له حوادث
 ومحل الحوادث حادث ومن قال القرآن مخلوق وأراد به نفي
 الكلام الأزلي يكون كافر ومن قال القرآن مخلوق وأراد به الكلام
 اللفظي الغير القائم بذات الله تعالى ولم يرد في الكلام الأزلي يكون
 كافراً لكن هذا الاطلاق خطأ يوهى الكفر وما ذكره الله تعالى
 في القرآن عن موسى وغيره من الأنبياء عليهم السلام وعن عيسى
 وغيره ليس فإن ذلك كله كلام الله تعالى أخبار عنهم وكلام الله
 غير مخلوق وكلام موسى وغيره من المخلوقين مخلوق والقرآن
 كلام الله تعالى لكلامهم يعني أن ما ذكره الله تعالى في القرآن

لعلّي أتيتكم منها بقبسٍ أو بشعلة
عن مروي

قال فمن ديكما يا موي
عن مروي

الخبر أن موسى وعيسى وغيرهما من الأنبياء عليهم الصلوة والسلام
وعرفوا عن ربهم بالقبس عليه ما يتحقق فأنما قال ذلك بكلامه القديم الذي
كتبته الكلمات الدالة عليه في التوح المحفوظ قبل خلق السموات والأرض
لأن الكلام حادث وعلم حادث حاصل بعد سمعه منهم والأخبار نقل
المعنى لا باللفظ لأن كلام موسى وغيره من المخلوقين مخلوق و
كلام الله تعالى غير مخلوق ويُؤيد أن قدر تلك آيات من القرآن
بالغ حد الإعجاز وليس ذلك من البشر ومن المعلوم أن ما نقل
من المخلوقين في القرآن يزيد على قدر تلك آيات فيكون القرآن
كلام الله تعالى لا كلامهم فإذا أفرق بين القصص المذكورة
في القرآن وبين آية الكرسي وسورة الاخلاص في كون كل واحد
منها كلام الله تعالى **وسمع موسى كلام الله تعالى** يعني وسمع
موسى من الله تعالى بلا واسطة كلامه القديم القائم بذاته تعالى كما
جاء في القرآن وكلم الله موسى تكليماً والله تعالى قادر أن
يتكلم المخلوق من الجهات والجهة الواحدة بلا آلة وسمعه
بالآلة كالخروف والصوت لا احتياجه إليها في فهمه كلامه
الازل فإنه على ذلك قدير لأنه على كل شيء قدير قبل أن كان موسى
إذا كلمه الله تعالى يسمع كلامه من باطن الغمام الذي كان كالعقود

وقد يغشاها الغمام وقد كان الله تعالى متكلماً ولم يكن كلامه
موسى بأن قال موسى في الازل بلا صوت ولا حرف يا موسى
إني أنا ربك فأخضع نفسك وطمع عليه الصلوة والسلام
فلما أتاه نودي يا موسى إني أنا ربك فأخضع نفسك والله
علم في الازل أنه ينزل القرآن على محمد ويخبره بقصص الأنبياء
وغيرهم ويأمرهم وينهاهم ولما بين الإمام الأعظم الأمر في
الكلام من أنه لا يتوقف على حصول الخطاب أراد أن يبين الأمر
في سائر الصفات كذلك دفعها لتوهم اختصاص هذا الحكم
بصفته الكلام فقال **وقد كان الله تعالى خالقاً في الازل**
ولم يخلق الخلق واكتفى بالصفة الفعلية ولم يذكر من
الصفات الذاتية لأن توقف الصفة الفعلية على وجود
المتعلق أظهر من الصفة الذاتية فيعلم منها حال الصفة
الذاتية بالطريق الأول واختار من الصفات الفعلية
التخلق لأنه أعم لوجوده في كل صفة ولما دفع الوهم عاد
إلى تحقيق ما هو بصدده فقال **فلما كلم الله موسى كلمه بكلامه**
الذي هو له صفة في الازل لأن كلامه ازل أي ابدى لا يتغير
ولا يتبدل ولما لم يشبه صفاته تعالى صفات الخلق كما

تعالى

صفة

لا يشبه ذاته تعالى ذوات المخلوق قال الاعظم **وصفاته كلها ذاتية**
كانت او فعلية **بخلاف صفات المخلوقين وذلك** لانه تعالى
يعلم لا يعلمنا لان علمنا حادث لا مخلوقا عن معارضة الوهم
وعلمه تعالى قديم حل ان يكون ضروريا او كسبيا او تصوريا او
تصديقا و**يقدر لا يقدر** بنا لان قدرته تعالى قديمة ومؤثرة بالا
وقدرتنا حادثه غير مؤثرة ونحن لا نقدر الا على بعض الاشياء
بالآلات والاسباب والانصار والله تعالى يقدر بقدرته القديم
على جميع الاشياء لا بالآلة ولا بمشاركه غيره **ويرى لا يرى** بنا
لانا نرى الاشكال والالوان بالآلات والشروط والله تعالى يرى
الاشكال والالوان ببصره الذي هو صفته في الازل لا بالآلة ولا
بشرط من زمان ومكان وجهه ومقابلة **وتكلم لا كلامنا**
لانا نتكلم بالآلات والشروط وهو يتكلم بلا اله ولا بشرط
وسمع لا سمعنا لانا نسمع بالآلات والشروط والله تعالى يسمع
الاصوات والكلمات كلها بسمعه القديم لا بالآلة من اذن وصماخ
ولا بشرط من زمان ومكان وجهه وقرب وبعد نحن نتكلم
بالآلات والحروف والله تعالى يتكلم بلا اله ولا حروف
والحروف مخلوقة لان المؤلف من المخلوقات مخلوق وكلام الله

الله

8
غير مخلوق لان كلامه تعالى قديم قائم بذات الله تعالى لا يقبل
الانفصال والافتراق بالانتقال الى القلوب والاذان وهو شيء لقوله
قل اي شيء اكبر شهادة قل الله **لا كما لا شياء** لقوله تعالى ليس كمثل شيء
ومع الشيء الثابت ومعني الثابت الموجود وفي اكثر النسخ اثبات
اي اثبات ذلك الشيء اي تشبهه **بلا جسم** هذا بيان لقوله لا كما لا شياء
لان كل جسم منقسم وكل منقسم مركب وكل مركب محدث وكل محدث
محتاج الى المحدث فكل جسم ممكن محتاج الى واجب الوجود **ولا جوه**
لان الجوهر يكون محلا للعرض والحوادث والله تعالى منزوع عن ذلك
ولا عرض لان العرض لا يقوم بذاته بل يفقر الى محل يقوم فيكون ممكنا
ولا حده لان الحد تعريف للماهية بذكر اخرائها وواجب الوجود
فرد لا جزؤه فيمنع ان يكون له حد والحد قد يكون بمعنى النهاية
والانهاية لله تعالى **ولا ضد له** اي لا نظيره ولا كفوله **ولا ند له**
الند بالكسر المثل والنظير **ولا مثل له** اي لا شريك له في النوع لانه
لأنوع له كما لا جنس له والمماثلة الاشتراك في النوع فاذا قيل
هما متماثلون كان معناه انهما متفقان في الماهية النوعية **وله**
يد ووجه ونفس كما ذكره الله تعالى في القرآن بقوله الله
فوق ايديهم وبقوله تعالى ويبقي وجه ربك وبقوله تعالى حكايته

عن عيسى تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك وفي بعض النسخ
 فيما ذكره الله تعالى في القرآن من ذكر الوجه واليد والنفس
 فهو له صفات بلا كيف أي أصلها معلوم ووصفها مجهول النفا
 فلا يبطل الأصل المعلوم بسبب التشابه والعجز عن ذكر الوصف
 روي عن أحمد بن حنبل أن الكيفية مجهول والبحث عنها بدعة
 ولا يقال أن يد قدرته ونعمته لأن فيه أي في هذا القول
 ابطال الصفة التي دل على ثبوتها القرآن وهو أي ابطال الصفة
 قول أهل القدر والاعتزال عطف الخاص على العام لأن أهل
 القدر هم المعتزلة والامامية من الشيعة فكل المعتزلة قدرته
 وليست كل قدرته معتزلة قال النبي صلى الله عليه وسلم لكل أمة محبوس
 ومحبوس هذه الأمة الذين يقولون لا قدر من مات منهم فلا تشهدوا
 جنازتهم ومن مرض منهم فلا تودعوه وهم شيعة الدجال
 وحي على الله أن يحققهم بالدجال صدق رسول الله وقال رسول
 صلى الله عليه وسلم الإيمان بالقدر يذهب الهم والحزن صدق
 رسول الله ولكن **يدك صفة بلا كيف** وكذا وجهه ونفسه
 قال الشيخ الإمام في الإسلام على الهندوي في أصول الفقه وكذلك
 اثبات اليد والوجه عندنا معلوم بأصله متشابه بوصفه ولو

نحن أعلم بما يقولون
 تسليمة لرسول الله
 وما أنت عليهم بجبار
 أي بمسلط بمصرهم على الإيمان
 فذكر بالقرآن من يخاف
 وعبد

وما يستوي الا على واليه
 أي الاقل والمستبصر

يجوز ابطال الاصل بالعجز عن ذكر الوصف وانما ضلت المعتزلة
 من هذا الوجه فانه مردد والاصول مجهولهم بالصفات و
 غرضه ورضاه صفتان من صفاته تعالى بلا كيف
 أي بلا بيان الكيفية فان كيفيتهما مجهولة لأن غرضه ورضا
 لا يشبه بغضينا ورضانا فان الغضب متاغلان دم القلب
 والرضا امتلاء الاختيار حتى يقضي إلى الظاهر فما من الكيفيات
 النفسانية كالفرح والسرور والعشوق والتعجب فان كلها
 تابعة للنزاج المستلزم للتركيب المتألف في الوجوب الذي خلق
 الله تعالى الاشياء **ولا من شيء** يعني خلق الله تعالى الموجودات
 كلها لا من مادة وكان الله تعالى عالما في الازل بالاشياء
قبل كونها أي قبل حدوثها وهو الذي قدر الاشياء وقضاها
 تعليل لقول السابق والواو الاول للحال فكانه قال وكيف لا يكون
 عالما في الازل بالاشياء قبل وقوعها واحال انه تعالى هو الذي
 قدر الاشياء وقضاها وتقدير الاشياء وقضاؤها لا يكون
 الا قبل وقوعها والقضاء والتقدير لا يكون الا مع العلم قبل
 في معنى قدرنا كتبنا قال الزجاج معني قدرنا دبنا واصل
 القضاء اتمام الشيء فلا نقوله تعالى وقضى ربك او فعلا كقوله

كقوله تعالى فقضاهن سبع سموات كذا في تفسير القاضي
 ولا يكون في الدنيا ولا في الآخرة شيء من الجواهر والأعراض
 إلا بمشيئته وعلمه وقضائه وقدره وكتبه في اللوح
 المحفوظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ما خلق الله تعالى
 القلم فقال له اكتب فقال القلم ما ذا أكتب يا رب فقال الله تعالى
 اكتب فاهو كاش إلى يوم القيمة لكن كتبه بالوصف بالحكم يعني
 كتب في اللوح المحفوظ كل شيء بأوصافه من الحسن والقبح والظول
 والعرض والصغر والكبر والقلة والكثرة والخفة والثقالة
 والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والطاعة والمعصية
 والإرادة والقدرة والكسب وغير ذلك من الأوصاف والأخلاق
 والأحوال ولم يكتب فيه شيء بمجرد الحكم بوقوعه بلا وصف ولا
 سبب مثلاً لم يكتب فيه ليكن زيد مؤمناً ليكن عمر كافراً ولو
 كتب كذلك كان زيد مجبوراً على الإيمان وعمر مجبوراً على
 الكفر لأن ما حكم الله تعالى بوقوعه فهو يقع البتة والله تعالى
 بحكمه لا معقب لحكمه ولكن كتب فيه أن زيد يكون مؤمناً باختياره
 وقدرته وبريد الإيمان ولا يريد الكفر وكتب فيه عمر يكون كافراً
 باختياره وقدرته وبريد الكفر ولا يريد الإيمان فالمراد من قول

الامام الاعظم ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم هو في الجبر
 في افعال العباد وابطال المذهب الجبرية والقضاء والقدر
 والمشيئة صفاته في الازل بلا كيف اي بلا بيان كيفية يعني ان
 اصل هذه الصفات ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة
 الا انها من المتشابهات وما يعلم تأويلها الا الله فإوصافها
 مجهولة لا طريق للعقل ان يدركها بالاجتهاد وكذلك كل
 صفة لله تعالى اذا لا يشبه صفاته صفات الخلق كما لا يشبه
 ذاته ذوات الخلق ويعلم الله المدوم في حال عدمه معدوم
 ويعلم انه كيف يكون اذا اوجده ويعلم الله المتواجد
 في حال وجوده موجودا ويعلم كيف يكون فناؤه
 ويعلم الله تعالى قائم في حال قيامه قائماً واذا قعد فقد
 علمه قاعداً في حال قعوده من غير ان يتغير علمه
 او يحدث له علم ولكن التغير والاختلاف يحدث عند
 المخلوقين يعني ان الله تعالى يعلم الاشياء بعلمه القديم
 الازلي لم يزل ووصوفه في الازل الازل لا يعلم متجدد ولا
 يتغير علمه بتغير الاشياء واختلافها وحدوثها وعلمه تعالى
 واحد والمعلومات متعددة وخلق الله الخلق سليماً اي

أي خاليًا من الكفر والإيمان الذين يكتسبهما في الدنيا ثم ^{ظهر}
 عند البلوغ مع العقل وأمرهم بالإيمان والطاعة ونهاهم
 عن الكفر والعصيان **فكفر من كفر بفعله الاختياري وإنكاره**
 ونجوده الحق الجود الإنكار مع العلم بكونه حقًا **يُخَذُّ لَانِ**
الله تعالى آياه يعني ذلك الإنكار والجود بسبب خذلان الله تعالى
 من كفر في مختار الصالح خذله بخذله بالضم خذلنا بكسر
 الخاء تركه عونته ونصرته وآمن من آمن بفعله الاختياري
 وأقراره باللسان وتصديقه بالجنان بتوفيق الله
 تعالى آياه ونصرته له التوفيق عبارة عن التأليف و
 التلخيص بين إرادة العبد وبين قضاء الله تعالى وقدره
 وهذا يشمل الخير والشر وما هو سعادة وما هو
 شقاوة ولكن جرت العادة بتخصيص اسم التوفيق
 بما يوافق السعادة من جملة قضاء الله وقدره كما أن
 الأحاد عبارة عن الميل فخصص بمن يميل إلى الباطل كذا في
 إحياء العلوم **أخرج الله ذرية آدم من صلبه فجعلهم**
عقلاء فحاطبهم وأمرهم بالإيمان ونهاهم عن الكفر
فأقرأه بالربوبية وكان ذلك منهم إيمانًا فهم

بقوله استبرأكم

٢١١
 يولدون على تلك الفطرة أي على الإيمان وأما سماء الفطرة
 لأنهم فطروا عليه والفطرة الخلقة اتفق عامة المفسرين
 وجهود الصحابة والتابعين على إخراج ذرية آدم من
 ظهريهم وأخذ الميثاق عليهم في عصرهم ومنهم من يقول
 عرض ذلك على الأرواح دون الأبدان وجدد الله هذا
 العهد وقد كونا هذا المنسبي بإرسال الرسل وإنزال
 الكتب فلم يثبت العذر كذا في تفسير التيسير **ومن كفر**
بعد ذلك فقد بدل وعي أي بدل وعي إيمانه الفطري
بالكفر الذي اكتسبه باختياريه بعد البلوغ ومن آمن
وصدق بعد خروجه إلى دار التكليف وصبر ورتبه عاقلة
فقد ثبت عليه أي على إيمانه الفطري الذي حصل له يوم
الميثاق ودأوم على ذلك الإيمان فإن قبل هذا يناقض
 قوله أو لا خلق الله الخلق مسلمًا من الكفر والإيمان قلنا
 معناه خلق الله الخلق مسلمًا من الإيمان الكسبي متصفًا
 بالإيمان الفطري فالرسول الله صلى الله عليه وسلم كل
 مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو
 يمجسانه وهذا ليس على أن أطفال المسلمين وأطفال

الكافرين يؤمنون بالايان الفطري ولم يجز احدًا
 من خلقه على الكفر ولا على الايمان يعني ان الله تعالى
 لا يخلق الكفر ولا الايمان في قلب العبد بطريق الجبر والاکل
 بل يخلقهما باختيار العبد ورضائه ومحبته الاتري ان
 الايمان محبوب للمؤمن والكفر مكروه ومبغوض ومنفور
 محبوب للكافر ولا خلقهم مؤمنًا اي لا يخلق الله تعالى
 الخلق مؤمنًا بالايان الكسبي ولا كافرًا ولكن خلقهم
 اشخاصًا والايان والكفر فعل العباد يعني ان الكفر
 والايان والطاعة والعصيان من افعال العباد و
 يعلم الله تعالى من يكفر في حال كفره كافرًا فاذا
 آمن بعد ذلك علمه مؤمنًا في حال ايمانه واجبه من غيب
 ان يتغير علمه وصفه لان كل متغير حادث وكل حادث
 محتاج الى محدث عالم قادر جتي مختار فلو كان علمه تعالى
 متغير كان حادثًا ولزم ان يكون الله محلاً للحوادث
 تعالى الله عن ذلك وجميع افعال العباد من الحركة
 والسكون كسبهم على الحقيقة والله تعالى خالقها
 الكسب في اللغة طلب الرزق واصله الجمع وفي

12 الاصطلاح تعلق ارادة العبد وقدرته بفعله وحركته
 باعتبار نسبتها الى قدرته وارادته بكسوبها وباعتبار
 نسبتها الى قدرة الله وارادته مخلوقا وكذا سكونه وحركته
 وسكونه خلق للرب ووصف للعبد وكسبه وقدره العبد
 وارادته خلق للرب ووصف للعبد وليس كسبه والى
 اشير في شرح المقاصد وهي اي افعال العباد من
 الايمان والكفر والطاعة والمعصية كلها بمشيئته
 اي بمشيئة الله تعالى وعلمه وقضائه وقدره قال رسول
 كل شيء بقدر حجي العجز والكسل اعلم ان مذهب المعتزلة
 ان الله تعالى يريد الايمان والطاعة من العبد والعبد يريد
 الكفر والمعصية لنفسه فبقع مراد العبد ولا يقع مراد
 الله تعالى فيكون ارادة العبد غالبة وارادة الله مغلوبة
 واما عندنا فكل ما اراد الله فهو واقع فهو تعالى يريد الكفر
 من الكافر ويريد الايمان من المؤمن وعلى هذا فارادة الله
 غالبة وارادة العبد مغلوبة والطاعة كلها ما كانت
 واجبة بامر الله تعالى اي العبادات التي كانت واجبة
 على العباد وهي كلها بامر الله وبمحبه ورضائه وعلمه

نعم صلى الله عليه وسلم

او ما موصوله

ومشيئته وقضائه وتقديره والمطاع في كل ما بعلمه وقضائه
وتقديره ومشيئته لا بمحبته ولا برضائه ولا بأمره قال الله تعالى
والله لا يحب الفساد وقال تعالى ولا يرضي لعباده الكفر
وقال تعالى قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أي القبايح من الكفر
والمعاصي وقال المص رحمه الله عليه في الكتاب الوصية نفرت
بأن الأعمال ثلاثة فريضة وفضيلة ومعصية فالفريضة بأمر الله
ومشيئته ومحبته ورضائه وقضائه وقدره وتخليقه وحكمه
وعلمه وتوفيقه وكتابته في اللوح المحفوظ والفضيلة ليست
بأمر الله ولكن بمشيئته ومحبته ورضائه وقدره وحكمه وعلمه
وتوفيقه وتخليقه وكتابته في اللوح المحفوظ والمعصية
ليست بأمر الله ولكن بمشيئته لا بمحبته وقضائه ولا برضائه
وتقديره وتخليقه لا بتوفيقه ولا بتخليقه وعلمه وكتابته
في اللوح المحفوظ اعلم أن المعاصي نوعان كبائر وصغائر
أما الكبائر فهي تسع قال صفوان بن عسال قال يهودي لص
أذهب بنا إلى هذا النبي فقال له صاحبه لا تقل نبي أنه
لو سمعك كان له أربع أعين فأتى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأتاه عن تسع آيات بينات فقال لهم رسول الله صلى الله عليه

عليه

لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرفوا ولا تزفوا ولا تقتل النفس
التي حرم الله ألا بالحق ولا تمشوا بيري إلى ذي سلطان
ليقتله ولا تسمروا ولا تأكلوا الربوا ولا تقذفوا محصنة
ولا تولوا الفرار يوم النحف وعليكم خاصة اليهود إن لا
تعدوا في السبت قال فقتل يديه ورجليه وقال لا تشهد
أهلك نبي قال فما يمنعكم أن تتبعوني قالوا إن داود دعا
ربه أن لا يرزق من ذريته نبي وأنا نخاف أن تبعناك أن
يقتلنا اليهود والأنبياء عليه السلام كلهم منزهون عن
الصغائر والكبائر والكفر والقبايح يعني قبل النبوة
أوبعدها وقد كانت منهم ذلات والخطايا مثال
الذلات أكل آدم من الشجرة ومثال الخطايا قتل موسى
رجلا من قوم فرعون فإنه لم يقصد قتله أصلا بل قصد
ضربه بيده ليدفعه عن الأسر أثلي فوقع الضرب قصدا
والقتل خطأ والقتل ذلة أيضا لأن كل خطايا ذلة وليس
كل ذلة خطاء فبينهما عموم وخصوص مطلقا لأن الذلة
قد يكون بالخطاء وقد تكون بالنسيان وقد تكون بالسهو
وقد تكون بترك الأولى والأفضل قال الامام عمر الأنسفي

في التفسير ائمة سمرقندي لا يطلقون اسم الذلة على فعال
الانبياء لانها نوع من الذنوب ويقولون فعلوا الفاضل
وتركوا الافضل فعوتبوا عليه لان ترك الافضل منهم بمنزلة
ترك الواجب من الغير قيل ذلة الانبياء والاولياء سبب
القربة الى الله تعالى قال ابو سليمان الداراني رحمه الله ما عمل
داود عملا انفع له من الخطيئة ما زال يهرب منها الى ربه
حتى وصل اليه فالخطيئة سبب الفرار الى الله من نفسه ودنيا
و**محمد صلى الله عليه وسلم** اي حبيب الله قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم نحن الاخرون ونحن السابِقون يوم القيمة
واني قاتل قولا غير خيرا ابراهيم خليل الله وموسي كلم الله
وانا حبيب الله ومعى لواء الحمد يوم القيمة ثم اشار الامام
الا عظم بقوله **وعبد** الى فائدين اعني تشریف محمد عليه السلام
وحفظ الامة عن قول النصاري قال ابو سليمان القاسم
الانصاري لما وصل محمد دم الدرجات العالية والمراتب
الرفيعة في المعراج اوحى الله تعالى اليه فقال يا محمد امشرك
قال يارب بنسبتي الى نفسك بالعبودية فانزل فيه قوله
سبحان الذي اسري بعبدك ليلا قال عليه السلام لا تنظر وفي

نا وادم صفي الله
حدثنا معمر بن قتادة عن ابي
رضي الله تعالى عنه ان النبي
صلى الله عليه وسلم
اتى بالبراق ليلة الاسرى
فوجد في رقبته فاستصعب
عليه فقال جبرائيل اني
تفقد هذا فما ذكرك احد
احرم على الله منه قال
فارقض عرقا
اي سال شقرا شريف

كما طرئ عيسى بن مريم وقولوا عبد الله ورسوله كذا
في المشارق اي لا يتجاوزوا عن الحد في مدحهم كما بالغ النصاري
في مدح عيسى عليه السلام حتى كفروا فقالوا الله ابن الله وقولوا
في حق الله عبد الله ورسوله حتى لا تكونوا امثالهم ورسوله
ونبيه لقوله تعالى محمد رسول الله وقوله تعالى يا ايها
النبي اتق الله والنبي اعلم من الرسول ويدل عليه انه عليه السلام
سئل عن الانبياء فقال مائة الف واربعه وعشرون الفا
قيل فكيف الرسول منهم فقال ثلثمائة وثلاثة عشر جا غفيرا
وصفته اي مصطفىه ومختاره قال رسول الله صلى الله عليه
ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشا من
كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني
هاشم كذا في المصابيح **ومنيته** اي منتهاه تعالى مثل مصطفىه
لفظا لان الله تعالى نفى وطهر قلبه صلى الله عليه وسلم في زمن
صباوته عن المادة التي تمنعه من الترتي قال انس رضي الله عنه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انا جبرائيل وهو يعق
مع الغلمان فاخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرج
منه علقه وقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله في طست
او شق او شق

عن ابي هريرة قال قال
عليه السلام من سئل
فكتمه الحجة الله تعالى
بلجام من نار يوم القيامة
واختلف في عروجه عليه
كان غم في المنام او في اليه
بروحه او جسده والاك
على انه اسري بجسده الى به
المقدس ثم عرج به الى الله
حتى انتهى الى سدرة المنتهى
ولذلك تعجب قريش
ببشاه

من ذهب مما زعمتم ثم لأمه واعاده في مكانه وجا
 العلماء يسعون الي امة يعني ظرعه فقالوا ان محمدا
 قد قتل فاستقبلوه وهو متقيع اللون وقال انس
 فكنت اري اثر الخيط في صدره ولم يعبد الصنم و
 لم يشرك بالله طرفه عين يعني قبل النبوة وبعدها لان
 الانبياء معصومون عن الجهل بالله تعالى قال علي
 رضي الله عنه قبل النبي عليه السلام هل عبادت وثنا قط
 قال لا قبل هل شربت خمر قط قال لا وما زلت اعرف
 ان الذي هم عليه كفر وما كنت ادري ما الكتاب
 ولا الايمان ولم يكن صغرة ولا كبيرة قط يعني قبل
 النبوة وبعدها لما فرغ الامام الاعظم من ذكر الانبياء
 شرع في ذكر الخلفاء فقال **افضل الناس بعد النبي م**
ابوبكر الصديق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما طلعت الشمس ولا غربت علي احد بعد النبيين
 والمرسلين افضل من ابوبكر روي ان النبي عليه السلام
 لما ذكر قصة المعراج كذبوه وذهبوا الي ابي بكر
 قالوا له ان صاحبك يقول كذا وكذا فقال ابوبكر

قط
 اوجه كون

15 انه كان قد قال ذلك فهو صادق ثم جاء رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فذكر له الرسول تلك التفاصيل
 فكلمها ذكر شيئا قال ابوبكر صدقت فلما تم الكلام فقال
 ابوبكر اشهد انك رسول الله حقا قال الرسول و
 اشهد انك صديق حقا كذا في تفسير الكبير ثم عمر
بن الخطأ الفاروق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما من نبي الا وله وزيران من اهل السماء ووزير
 من اهل الارض فاما وزير آي من اهل السماء فخبرا
 وميكائيل واما وزير آي من اهل الارض فابوبكر
 وعمر بن مصابيح وروي عن ابن عباس رضي الله
 عنه ان منافقا خاصم يهوديا فدعاه اليهودي الي
 النبي صلى الله عليه وسلم ودعاه المنافق الي كعب بن
 الاشرف ثم انهما احتكما الي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فحكم الي اليهودي فلم يرض المنافق فقال نتحاكم الي
 عمر فقال اليهودي لعمر قضيت لي رسول الله فلم يرض
 لقضائه وخاصم اليك فقال عمر للمنافق الكذالك
 فقال نعم فقال فف مكانكما حتي اخرج اليكما فدخل

عيل

وسلم

الى بيته واخذ سيفه ثم خرج فضرب به عنق
 المنافق حتى برد ومات وقال هكذا افضي لمن
 لم يرض بقضاء الله تعالى وقضاء رسوله وقال جبريل
 عليه السلام ان عمر فرق بين الحق والباطل فيتم
 الفاروق كذا في تفسير القاضي ثم **عثمان ذو النورين**
 لانه عليه السلام زوج بنته رقية ولما ماتت
 زوجته النبي عليه السلام ام كلثوم ولما ماتت ام كلثوم
 قال النبي عليه السلام لو كانت عندي ثالثة لزوجت
 فلها سمي بذي النورين عن انس قال لما امر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ببيعة الرضواء كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بعث عثمان الى مكة فبايع الناس فقال رسول الله
 ان عثمان في حاجة الله وحاجة رسول الله فضرب
 عليه السلام باحدى يديه على الاخرى فكانت يد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا من ايديهم لانفسهم من
 المصاييح ثم **علي بن ابي طالب** قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لعلي انت مني بمنزلة هارون من موسى الا
 انه لا نبي بعدي **عابد بن** اي كانوا عابدين الله تعالى

16 ثابتين علي الحق ومع الحق كانوا مع الحق ثم
 في عبادتهم يعني عبده بالصدق والاخلاص والخشوع
 والخضوع **توليهم اي تحبهم جميعا** اي جميع الخلفاء
 الاربعة لا يفرق بينهم بحسب البعض وبغض البعض
 والروافض بغض الخلفاء الثلاثة فرفضوا وتركوا
 المذهب الحق والخوارج ابغضوا عليا فخرجوا عنه
 الصراط المستقيم **ولا نذكر احدا من اصحاب رسول**
الا بخير يعني اعتقاد اهل السنة والجماعة تركية
 جميع الصحابة والثناء عليهم كما اثني الله تعالى و
 رسوله عليهم وما جري بين علي ومعاوية كان
 مبنيا على الاجتهاد كذا في الاحياء وغيرهم رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكرموا اصحابي فانهم
 خياركم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يظهر الكذب
 من مصاييح **ولا تكفر مسلما بذنب من الذنوب وان كانت**
كبيرة اذا لم يستحلها يعني لا تكفر مسلما بذنب كما يكفر
 الخوارج منكب الكبيرة اما من استحل معصية وقد
 ثبت بدليل قطعي فهو كافر بالله تعالى لانه الاستحلال

تكذيب بالله ورسوله ولا تنزل عنه اي عن المسلم الذي
ارتكب كبيرة غير مستحل **اسم الايمان** وسميته
مؤمننا حقيقة اشار به الي ان المسلم يسمى مؤمنا
حقيقة وهذا يدل على اتحاد الاسلام والايمان
ويجوز ان يكون مرتكب الكبيرة مؤمنا فاسقا غير
كافر الفسق هو الخروج عن طاعة الله بارتكاب
الكبيرة قال صدر الشريعة فالكبيرة كل ما سمي فاحشة
كاللواط ونكاح منكوحة الاب او بنت طاهر قاطع
عقوبة في الدنيا والاخرة وقال المعتزلة مرتكب الكبيرة
فاسق لا يجوز ان يكون مؤمنا ولا كافرا واشتوا منزلة
بين المنزلتين اي بين الكفر والايمان **والمسح على الخفين**
سنة اي ثبت جوازه بالسنة المشهورة من انكره
فانه يخشى عليه الكفر لانه قريب من الخبر المتواتر **والتراويح**
في ليالي شهر رمضان سنة هذا رد علي الروافض
فانهم انكروا التراويح والمسح على الخفين وسموا
علي ارجلهم بل خوف قال صاحب الخلاصة وفي
المنتقى سئل عن ابي حنيفة عن مذهب هل السنة و

جاز المسح على الخفين
لمحمد بن عطاء طهري
عند الحديث

لقوله عليه السلام
يمسح المقيم يوما وليلة
والمسافر ثلاثة ايام ولياليها
ما روى عن علي رضي الله عنه انه
قال لو كان الدين بالرؤى لكان
مسح باطن الخف اول من ظاهره
ولكني رايت رسول الله عليه
يمسح على ظاهر خفيه دون
باطنها

والجماعة فقال ان تفضل الشيخين ونجت الختنيين
ونزي المسح على الخفين وتصل على خلف كل بر وفاجر والله
الهادي والصلوة خلف كل بر وفاجر من المؤمنين جائزة
وبكره لوجود ايمانه والكرامية لعدم اهتمامه في الامور
الدينية قال النبي عليه السلام من صلى خلف عالم نقي فكان
صلي خلف نبي من الانبياء غفر له ما تقدم من ذنبه يعني
الصغار ولا نقول ان المؤمن لا يضطر الذنوب ولا
نقول انه لا يدخل النار كما قاله المرجئة قال الامام الرازي في
كتاب الاربعين العاصي الذي ليس بكافر وكانت معصيته
كبيرة فيه ثلثة اقوال احدها قول من قطع بانه لا يعاقب
وهذا قول مقاتل بن سليمان وقول المرجئة وثانيها قول من قطع
بانه يعاقب وهو قول المعتزلة والخوارج وثالثها قول
من لم يقطع لا بالعفو ولا بالعقاب وهو قول اكثر الامة
وهو المختار **ولا نقول** انه اي المؤمن يخلد فيها اي في نار
جهنم وان كان فاسقا بعد ان يخرج من الدنيا مؤمنا
خلوا فالمعتزلة فانهم قطعوا بخلود الفاسق في
عذاب نار جهنم ابد كالكافر **ولا نقول** ان حسنا ثنا

ومن صلى خلف نبي الانبياء

مقبولة وستثابنا مغفورة كقول المرجئة ولكن نقول
 من عمل حسنة بجميع شرائطها من النية والاخلاص
 وغيرهما من الفرائض خالية عن العيوب المفسدة
 من الرياء والسمعة والعجب ولم يبطلها بالكفر والردة
 قال الله تعالى ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله واما
 ان كابد الكبار فلا يفسد الطاعة ولا يبطل ثوابها
 عند اهل السنة والجماعة حتى خرج من الدنيا مؤمنا
 فان الله تعالى لا يضيعهما بل يقبلهما منه ويثيب عليهما
 بلا وجوب عليه والاستحقاق بل بفضل له ووعد
 قال الله تعالى وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات
 وقال الله تعالى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وقال
 ان الله لا يخلف الميعاد وما كان من التثنيات
 دون الشرك والكفر سواء كانت تلك التثنيات صغيرة
 او كبيرة ولم يثبت عنها اي عن تلك التثنيات التي ليست
 بشرك ولا كفر صاحبها حتى مات مؤمنا فاسق
 مصرا عليه فانه اي تلك الفاسق في مشيئة الله تعالى
 ان شاء عذبه ^{بما يشاء} عذلا ثم اخرج منه فضلا

وان

وان شاء عفا عنه ولم يعذبه بالنار اصله بفضل
 ورحمته او بشفاعته الشافعين وفي بعض النسخ وان شاء
 عفي عنه ولم يعذبه بالنار ابدا فيكون المعنى ان من
 يعذبه الله من المؤمنين لا يعذبه ابدا مخلدا في النار
 لان الايمان يمنع الخلود والرياء اذا وقع في عمل الاعمال
 فانه اي الرياء يبطل ^{الاجر} ^{الرياء} ^{الاجر} قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا
 لا تبطلوا صدقاتكم باليمين والاذى كالذي ينفق ماله رياء
 الناس ^{او ياتيه فقها في ابيه} وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله
 عملا فيه مقدار ذرة من الرياء والمصنف ذكر ابطال
 الاجر ولم يذكر ابطال العمل لتماما بشان لان المقصد
 الاقصي والمطلب الاعلى من العمل هو الاجر والثواب
 وكذلك العجب اي العجب اذا وقع في عمل من الاعمال
 فانه يبطل اجره وعمله كالرياء لان العجب يات من كفر الله
 ولا يخاف من زوال ايمانه واعماله والامن من عذاب الله
 كفر ^{والايات} اي العجرات ثابتة ^{للابناء} يعني ان خوا
 العادة التي تصدر من الانبياء كاجاء الاموات و
 انجاء الماء من ^{الاصابع} وكعدم احراق النار

الافتيق

وان ليس للانسان الا ما سعى وان سعيه سوف يرى

قال غم
 صدق السر تطوي غضا
 قال اذا مات ابن ادم ان
 ثلثة الاشياء
 لا حرج ولا عذاب
 عليه
 من ان خبر معروف
 بالاذم او له الحق
 حاصره فاده ابد

الاجم عليه السلام

وغيرها سمي ايات لان الله تعالى يريد بصدورها
 عنهم ان تكون علامة ودليلا على بقوتهم وصدقهم
 والكرامات الاولياء اي الخوارق التي تصدر عن
 الاولياء سمي كرامات لان الله تعالى يريد بصدورها
 عنهم كرامهم واعزازهم والولي في اللغة القريب
 فاذا كان العبد قريبا من حضرة الله بسبب كثرة طاعة
 وكثرة اخلاصه كان الرب قريبا منه برحمته وفضله
 واحسانه واما التي تكون لاعدائه اي لاعداء الله تعالى
 من الامور الخارقة للعادة مثل البليغ فرعون والدجال
 فاروي في الاخبار انه كان يكمن لهم لانتقامها اي
 فانها للانبياء ولاكرامات فانها الاولياء اكراما
 لهم واحسانا لهم ولكن نسيها قضاء حاجاتهم
 ولما كان المستبعد عند العقول القاصرة قضاء
 حاجات اعدائه دفع الامام الاعظم ذلك وتبين
 الحكمة فيه بقوله وذلك لان الله تعالى يقضي حاجات
 اعدائه استدراجا لهم وعقوبة لهم فيفترون
 بذلك اي بسبب قضاء حاجاتهم ويزداد من طغيانها

وكفرا

وكفرا فيستحقون بذلك عذابا بما قال الله تعالى
 ولا تحسبن الذين كفروا انما غلبناهم خيرا لانفسهم
 ليزدادوا انما والله عذاب مبين وذلك كله جائز
 ممكن لا يستحيل في العقل وقوعه قال الله تعالى سنستد
 من حيث لا يعلمون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا رايتم الله تعالى يعطي العبد ما يحب وهو مقيم
 على معصيته فانما ذلك منه استدراج وكان الله
 خالفا قبل ان يخلق ورازقا قبل ان يرزق كتر الامام
 الاعظم بهذا الكلام للتوكيد اي كان الله تعالى خالفا
 قبل وجود المخلوقات رازقا قبل وجود المرزوقين
 قادرا قبل وجود المقدورات قاهرا قبل وجود
 المقهورات راحما قبل وجود الرحومين معبودا قبل
 وجود العابدين مجيبا قبل دعوات السائلين غنيا
 قبل وجود السموات والارضين مالكا قبل وجود
 المملوكه والمملوكين باقيا بعد فناء الخلق اجمعين
 والله تعالى بري على صيغة المجهول في الاخرة صفة الدار
 بدليل قوله تعالى تلك الدار الاخرة ثابت الاخر الذي هو

على الامم

سورة آل عمران
 ان الذين اشدوا بالان
 بالانيمان لي يضروا الله
 ولهم عذاب عظيم

10

والله اعلم
بما يخفى

میں نے یہ سب

من الله ورضوان وقيل هي الجنة الآخرة

سورة يوسف
والله يدعوني الى دار السلام
ويهدى من يشاء الى صراط
مستقيم للذين احسنوا
الحسنى وزيادة
المثوبة الحسينى وما يزيد
عليها

وفيه هو مثل حسنة
والزيادة عشر أمثالها
إلى سبعمائة ضعف
والكسر وقيل هي مفرقة
والزيادة اللقاء

1

—

1

10

10

10

الاخرة ينص القرآن بقوله تعالى وجوه يومئذ
 ناظرة الي ربها ناظرة ولانه موجود بصفات الكمال
 وان يكون مرتباً بنفسه ولغيره من صفات الكمال و
 المؤمنين لا كرامه بذلك اهل لكن اثبات الجحمة ممتنع فظ
 متشابهها بوصفه فوجب تسليم التشابه على اعتقاد الحقيقة
 فيه **ولايمان** في اللغة التصديق وهو قبول خبر المخبر
 بالقلب ومعناه بالتركي انا مؤمن وفي التشرع **ولاقرار**
 باللسان **والتصديق** بالجنان بان الله تعالى واحد لا
 شريك له موصوف بصفاته الذاتية والفعلية وبان
 محمد رسول الله اي نبوته الذي بعثه بالكتاب والشرع
 فالاقرار وحده لا يكون ايماناً لانه لو كان ايماناً كان المنطق
 كلهم مؤمنين وكذلك المعرفة وحدها لانها لو كانت
 ايماناً كان اهل الكتاب كلهم مؤمنين وقال الله تعالى
 في حق المنافقين والله يشهد ان المنافقين لكاذبون
 وقال الله تعالى في حق اهل الكتاب الذين اتيناهم الكتاب
 يعرفونه كما يعرفون ابناءهم فمن اراد ان يكون من
 ممة محمد عليه السلام فقال بلسانه لا اله الا الله ومحمد

وَأَمَّا النَّسْتُ فَقَوْلُهُ نَزَمَ
إِنَّكُمْ سَتَرُونَ دَبْكُم مَكَاتِرُ
الْقُرْلِيلَةِ الْبَدْرِ وَحَوْسُهُ
دَوَاهِ أَحَدًا وَعَشْرُونَ
مِنْ أَكْبَرِ الصَّحَابَةِ

بعضه و اما الاجماع فيقولون
كانوا مجتمعين على قول
الرؤية في الآخرة و هو اتفاق
المجتهدين من ائمة عليهم السلام
في عصرنا على علم شرعي تدور

رسول الله وصدق قلبه معناه فهو مؤمن وأن
لم يعرف الفرائض والمحرمات ثم اذا قيل له ان الصلوة
الخمس في كل يوم وليلة فرض عليك فان صدق
فرضيتها عليه وقبلها فهو ثابت على ايمانه وان انكرها
ولم يقبلها فهو كافر وكذلك سائر الفرائض والمحرمات
الثابتة بدليل قطعي من الكتاب والسنة والاجماع و
ايمان اهل السماء والارض لا يزيد ولا ينقص من جهة المؤمنين
ويزيد وينقص من جهة اليقين والتصديق في ايمان
الملائكة وايمان الانس والجن لا يزيد ولا ينقص في الدنيا
والآخرة لانه ايمان من قال امنت بالله وبما جاء من
عند الله وامنت برسول الله وبما جاء من عند رسول
الله فقد امن بجميع ما يجب الايمان به فهو مؤمن ومن
امن ببعض ما يجب الايمان به بان آمن بالله وملائكته
وكتبه ورسوله ولم يؤمن باليوم الآخر فهو كافر ومن
امن بالله ورسوله ولم يؤمن غيرهما فهو كافر ايضا
فلا فرق بين ان يؤمن ببعض المؤمنين به وبين من يكفر
بكل المؤمنين به فيكونها كافرين حقا والمؤمنون مستوون

ان الله يحب الذين يقاتلون
في سبيله صفاً كأنهم بنيان
مرصوص ولرخص اتصال
بعض البناء ببعض
واستحكامه

21 في الايمان بحسب المؤمن به كما ترى التوحيد اي نفي الشراكة
في الالهية والربوبية والخالقية والازلية والقدمية
والقيومية والتصدية من نفي الشراكة في بعضهما دون
بعض فهو مشرك لا موحد فلا يزيد التوحيد ولا
ينقص من هذا الوجه اما من جهة التقليد والاستدلال
فيزيد وينقص وليس توحيد المستدل بالمادة العقلية
لتوحيد المعارف الواصلة الى المكاشفات والمشاهدات
والمعارف الالهائية والعلوم الدينية وكذلك لا يستوي
ايمانهم في هذا الوجه متفاضلون ومتفاوتون في
الاعمال اي في الطاعات الظاهرة والباطنة وبهذا يدل
على ان العمل الصالح ليس جزء من الايمان لان العمل
يزيد وينقص لان بعض الناس يصلي الصلوات الخمس
كلها وبعضهم يصلي بعضها وصلوات من يصلي بعضها
صلوة صحيحة لا باطلة وصوم من صام رمضان
كلها صوم صحيح وصوم من صام رمضان الى نصفه
صوم صحيح ايضا لا باطل وقس على هذا سائر الاعمال
من الفرائض والتوافل والايمان ليس كذلك لانه ايمان من

اَمِنْ بَعْضِ الْمُؤْمِنِينَ بِهِ لَيْسَ بِإِيمَانٍ صَحِيحٍ بَلْ هُوَ بَاطِلٌ
 كَصَوْمٍ مِنْ صَامٍ بَعْضُ يَوْمٍ وَاحِدٍ ثُمَّ افْطَرَ وَ
 الْإِسْلَامُ هُوَ التَّسْلِيمُ وَالْإِنْقِيَادُ لِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى
 الصَّحَابِ التَّسْلِيمُ بِذَلِكَ الرِّضَاءُ بِالْحُكْمِ وَالْإِنْقِيَادُ
 الْخُضُوعُ وَالْخُضُوعُ النَّطَاسُ وَالتَّوَاضُّعُ فَمَعْنَى
 الْإِسْلَامِ هُوَ الرِّضَاءُ بِأَحْكَامِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْفَرَائِضِ
 وَالْمَحْتَرَمَاتِ أَيْ هُوَ الرِّضَاءُ بِحُكْمِ اللَّهِ بِكُلِّ بَعْضِ
 الْأَشْيَاءِ فَرَضًا وَبِكُلِّ بَعْضِ الْأَشْيَاءِ حَلَالًا وَبِكُلِّ
 بَعْضِ الْأَشْيَاءِ حَرَامًا بَلَا عِتْرَاضٍ وَلَا اسْتِقْبَاحٍ
 مِنْ طَرِيقِ اللَّفْظِ فَرَقَ بَيْنَ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ لِأَنَّ الْإِيمَانَ فِي اللَّفْظِ
 عِبَارَةٌ عَنِ التَّصْدِيقِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ
 لَنَا أَيْ بِمُصَدِّقٍ لَنَا وَالْإِسْلَامُ عِبَارَةٌ عَنِ التَّسْلِيمِ
 وَالتَّصْدِيقِ مَحَلٌّ خَاصٌّ وَهُوَ الْقَلْبُ وَاللِّسَانُ تَرْجَمَانِهِ
 وَأَمَّا التَّسْلِيمُ فَأَنَّهُ عَامٌ فِي الْقَلْبِ وَاللِّسَانِ وَالْجَوَارِحِ
 وَبَدَلٌ عَلَى كَوْنِ الْإِسْلَامِ أَعْمٌ فِي اللَّفْظِ كَوْنِ الْمُنَافِقِينَ
 مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِحَسَبِ اللَّفْظِ وَمَا كَانَ أَوْ مُسْلِمِينَ بِحَسَبِ
 الشَّرْعِ وَمَا كَانَ أَوْ مُؤْمِنِينَ بِحَسَبِ اللَّفْظِ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى

الْمُنَافِقُونَ

قَالَتْ

قَالَتِ الْأَعْرَابُ مَنْ أَقْبَلَ لَمْ يُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا
 لَوْ جُودَ الْأَعْرَابُ بِاللِّسَانِ وَهُوَ إِسْلَامٌ فِي اللَّفْظِ
 وَلَيْسَ بِإِيمَانٍ فِي الشَّرْعِ لِعَدَمِ التَّصْدِيقِ بِالْقَلْبِ
 وَلَكِنْ لَا يَكُونُ أَيْ لَا يَوْجُدُ فِي حُكْمِ الشَّرْعِ إِيْمَانٌ
 بَلَا إِسْلَامَ لِأَنَّ الْإِيمَانَ هُوَ الْإِقْرَارُ وَالتَّصْدِيقُ لِلْوَيْتَةِ
 اللَّهُ تَعَالَى كَمَا هُوَ بِصِفَاتِهِ وَأَسْمَائِهِ فَمَنْ أَقْرَأَ وَصَدَّقَ
 يَوْجُدُ فِيهِ التَّسْلِيمُ وَالْقَبُولُ لِلضَّرِيقَةِ أَوْ أَمْرَ اللَّهِ
 وَحَقِيقَةُ أَحْكَامِهِ وَشَرَائِعِهِ وَلَا يَوْجُدُ إِسْلَامٌ
 بَلَا إِيْمَانٍ لِأَنَّ الْإِسْلَامَ هُوَ التَّسْلِيمُ وَالْإِنْقِيَادُ
 لِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَذَلِكَ لَا يَوْجُدُ إِلَّا بَعْدَ التَّصْدِيقِ
 وَالْإِقْرَارِ فَلَا يُعْقَلُ بِحَسَبِ الشَّرْعِ مُؤْمِنٌ لَيْسَ بِمُسْلِمٍ
 أَوْ مُسْلِمٌ لَيْسَ بِمُؤْمِنٍ وَهَذَا مَرَادُ الْقَوْمِ بِتَرَادُفِ
 الْأَسْمَاءِ وَاتِّحَادِ الْمَعْنَى وَهِيَ كَالظَّاهِرِ مَعَ الْبَاطِنِ
 أَيْ الْإِيمَانُ وَالْإِسْلَامُ مَتَلَاوِزَانِ لَا يَنْفَكُ أَحَدُهُمَا
 عَنِ الْآخَرِ كَمَا لَا يَنْفَكُ الظَّاهِرُ عَنِ الْبَاطِنِ وَالْبَاطِنُ
 عَنِ الظَّاهِرِ وَالدِّينُ اسْمٌ وَقَعَ عَلَى الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ وَالشَّرْعِ
 كُلِّهَا يَعْنِي أَنَّ لَفْظَ الدِّينِ قَدْ يَطْلُقُ وَيُرَادُّ بِهِ الْإِيمَانُ

أَبِ

وقد يطلق ويراد به الاسلام وقد يطلق ويراد به شريعة
محمد عليه السلام وقد يطلق ويراد به شريعة موسى عليه
السلام وقد يطلق ويراد به شريعة عيسى عليه السلام
او غيره من الرسل **نعرف الله تعالى حق معرفته** اي يعرف
الله حق المعرفة التي كلفنا بها كما وصف نفسه اي ذاته
تعالى في كتابه **جميع صفاته** التي وصف نفسه في كتاب
العظيم وكلامه القديم بجميع اسمائه الحسني التي في الكتاب
والسنة اي قدر على معرفته بصفاته واسماءه على التفصيل
ولا قدر على معرفة كنه ذاته تعالى وهذا معنى ما يقال ما
عرفناك حق معرفتك **وليس يقدر احد ان يعبد الله**
حق عبادته كما هو اهل له لان العباداة اجلاء الرب و
تعظيمه والنهاية لجلاله وعظمته فلا يقدر عبد ان
ياتي بالعبادة الا بيقظة بجلال الله وعظمته وكبريائه
ولا يقدر عبد ان يعبد الله تعالى عبادة مساوية لنوابه لانه
نوابه واجرم بغير حساب وبغير زوال واعمال العبد بحساب
وعلى زوال وكذلك لا يقدر عبد ان يشكر الله تعالى حق شكره
لان شكره يعدو ويحصى ونعمة الله تعالى لا تحصى فالله تعالى

23 وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ولكنه نعمة بامر كما امره
بكتابه وسنة رسوله ويستوى المؤمنون كلهم في المعرفة
واليقين والتوكل والمحبة والرضا والخوف والرجاء والايالة
في ذلك المعرفة في اللغة بمعنى العلم وفي الاصطلاح هي العلم
باسماء الله تعالى وصفاته مع الصدق لله تعالى في معاملاته
واليقين في اللغة العلم الذي لا شك معه وفي الاصطلاح اليقين
ببوردية العباد بقوة الايمان بالالحمة والبرها وقد ذكر الله تعالى
اليقين في القرآن العظيم على ثلاثة اوجه علم اليقين وعين اليقين
وحق اليقين فعلم اليقين ما يحصل عن الذكر والنظر وعين
اليقين ما يحصل عن العيان وحق اليقين اجتماعهما والاول
لعوام العلماء والثاني خواص العلماء والاوليا والثالث للانبيا
والتوكل هو الثقة بما عند الله تعالى والياس عما في ايدي الناس
والمحبة في اللغة المودة وفي الاصطلاح محبة العبد لله تعالى
يحبها في قلبه لا توصف بوصف ولا تعد بحد اوضح واقرب الي
الفهم من لفظ المحبة وقال بعض المشايخ محبة العبد لله تعالى
هي العظم وايتار الرضا وقلة الصبر عن الله وكثرة الاستيناس
بذكره دائماً والرضا سرور القلب بغير القضاء اي المقضي

من المصائب والبلاء والخوف توقع حلول مكروه أو فوات
 محبوب والرجاء في اللغة الأمل وفي الاصطلاح تعلق القلب
 بحصول محبوب في المستقبل واعلم ان الرجاء لا يتحقق الا مع
 الخوف كما ان الخوف لا يتحقق الا مع الرجاء فاما متلازمان لان
 الرجاء بلا خوف آمن وغرور لا رجاء والخوف بلا رجاء قنوط
 ويأس من رحمة الله تعالى اي المؤمنون يستوون كلهم في كمال
 أوفاء شيخا كان أو شيخا عبدا كان أو حرا في المعرفة اي
 في وجوب معرفة الله تعالى أولا ثم معرفة الاعمال من الفرائض
 والواجبات والحلال والحرام قوله والايما في ذلك اي يستوي
 المؤمنون في الايمان بان المؤمنين يستوون في اصل المعرفة وال
 اليقين واصل التوكل الى اخره ويتفاوتون في مادون الايمان
 في ذلك كله يعني ويتفاوتون المؤمنون كلهم في الامور المذكورة
 بحسب وجود كل واحد منها وعدمه وزيادته ونقصه ولا يتفاوتون
 في الايمان بذلك كله بحسب المؤمن به لا بحسب التصديق واليقين والله
 تعالى تفضل على عباده عادلا قد يعطي من الثواب ضعفا
 ما يستوجب العبد اي ما يستحقه العبد استحقاقا بحسب
 وعد الله تعالى وحكمه قال الله تعالى رجاء بالحسنة فله عشر

امثالها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن آدم يضاعف
 الحسنة بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف وقوله تفضل الله
 ليعني الاستحقاق الذاتي لان الوعد بالتواب والحكم به ليس بواجب
 على الله تعالى هو تفضل واختيار من الله تعالى وقد يعاقب على
 الذنب عدلا منه اي عدلا من الله تعالى لانه تصرف في خالص ملكه
 والظلم هو التصرف في ملك الغير بلا اذنه وقد يعفو فضلا منه
 اي وقد يعفو عن الذنب صغيرا كان ذلك الذنب او كبيرا مقرونا
 بالتوبة او غير مقرون والعفو اسقاط العذاب عن محسن
 عقابه قال الله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو
 عن السيئات وشفاعة الانبياء عليهم السلام حق و
 شفاعة النبي عليه السلام للمؤمنين المذنبين ولا يهل الكبار
 منهم المستوجبين للعقاب حقا ثابت بالكتاب والسنة
 واجماع الامة قال الله تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه
 وهو اثبات الشفاعة لمن اذن له بها قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم شفاعة من اهل الكبار من امتي من كذب به لم ينلها
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم شفيع امتي ثلث الانبياء ثم العلماء
 ثم الشهداء والشفاعة مصدر الشفيع وهو من يطلب قضاء

حاجة الغير مشتق من الشفع ووزن الاعمال بالميزان
يوم القيمة حق قال الله تعالى والوزن يومئذ الحق والاقراء
 بالوزن يوم القيمة من مذهب اهل السنة والجماعة
 والله اعلم بكيفيته وقال الامام الاعظم في كتاب الوصية
 وقراءة الكتب حق لقوله تعالى اقرأ كتابك كفى بنفسك
 اليوم حسيباً وحوض النبي صلى الله عليه وسلم حق
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضي مسيرة شهر
 وزواياه سواء وماؤه ابيض من اللبن وريحه اطيب
 من المسك وكنزانه كنجوم السماء من شرب منه الاطباء
 ابداً والقصاص فيما بين الخصوم بالحسنات يوم القيمة
حق وان لم تكن لهم حسنات فطرح السيئات
عليهم حق جائز قال النبي صلى الله عليه وسلم من كانت
 له مظلمة لاجنه من عرضة او شيء فليتحمل منه اليوم
 قبل ان لا يكون دينار ولا درهم وان كان له عمل
 صالح اخذ منه بقدر مظلمته فان لم يكن له حسنات
 اخذ من سيئات صاحبه فحل عليه وقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا

وقوله من شرب منه الاطباء

25 من ادرهم ولا دينار له ولا متاع له فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان المفلس من امتي من يأتي يوم القيمة
 بصلوة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم هذا وقذف
 هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى
 هذا من حسنة هذا وهذا من حسنة فان قيل ان يقضي
 ما عليه اخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار
والجنة وهي دار الثواب الدائم **والنار** وهي دار العقاب
 الدائم **مخلوقتان** اليوم قال الله تعالى وسارعوا الى مغفرة
 من ربكم وجنة عرضها السموات والارض اعدت للمتقين
 وقال الله تعالى واتقوا النار التي اعدت للكافرين والفعل
 الماضي هو اللفظ الدال على ثبوت معنى في زمان قبل زمان
 اخبارك فالجنة والنار مخلوقتان قبل ان يقول جبريل للمحمد
 صلى الله عليه وسلم اعدت للمتقين اعدت للكافرين ولفظ
 نجعلها في قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون
 علواً في الارض ولا فساداً بمعني نعطها كقوله تعالى وجعلت
 له ما لامروداً اي اعطيت له **التقنيان** ابدل معناه يظن
 عليهما الفناء ولكن لا يكون فناءهما ابدياً بل مؤقتاً

شتم بلفظ الزنا

درهم

لقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه ولا يخفى الفناء اصلاً
 اما قوله تعالى كل شيء هالك معناه ان كل شيء ممكن فهو
 هالك في حد ذاته بمعنى ان الوجود المكاني بالنظر الى الوجود
 الواجبي بمنزلة العدم والبقاء العارضي بالنظر الى البقاء
 الدائمي بمنزلة الفناء **ولا يموت حور العين ابداً اي لا يطرأ**
 عليهم عدم عن علي رضي الله عنه فادرك رسول الله صلى
 عليه وسلم ان الجنة مجتمعاً للحور العين يرفعن باصوات
 لم يسمع الخلق مثلاً يقلن نحن الخالدات فلا نبئد
 ونحن النائمات فلا نبأس ونحن الراضيات فلا نشخط
 طوي لمن كان لنا وكتاله قوله فلا نبئد اي لا نهلك كذا في
 المصابيح **ولا يفني عقاب الله** والثواب **سرمداً** السرمداً الدائم
 قال الله تعالى وفي العذاب هم خالدون اي باقون دائماً وقال الله
 تعالى والذين امنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات
 تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابداً وعد الله حقاً
 والآيات والاحاديث في خلود اهل الجنة وخلود اهل النار
 كثير والله يهدي من يشاء **فضلاً** منه ويضل من
 يشاء **عدلاً** منه واصلاً له خذ لانه وتفسير الخذلان

ان لا يوافق العبد علي ما يرضاه عنه وهو عدل منه
 اي من الله تعالى وكذا عقوبة الخذلان علي المعصية عدل لا
 ظلم فيه لان الله تعالى لا يكون ظالماً بالخذلان وبعقوبة
 الخذلان علي المعصية لان الظلم وضع الشيء في غير
 موضعه والله تعالى وضع التصرف في ملكه لا في ملك
 غيره وعرف الامام الاعظم اضلاله بخذ لانه وفتر الخذلان
 بان لا يوافق العبد علي ما يرضاه عنه فالهداية ههنا بمعنى
 التوفيق وهو جعل الاسباب موافقة للسعادة والخير
ولا يجوز ان نقول ان الشيطان يسلب الايمان اي الاقرار
والتصديق من العبد المؤمن فهو اجبراً لان غرض الشيطان
من سلب الايمان منه تعذيبه فلا يحصل غرضه بالفهم
 والجبر لان العبد المؤمن لا يكون معذباً وهو مجبور في
 سلب الايمان فلا يسلبه جبراً ولكن **نقول العبد يدع**
اي يترك الايمان في **يسلب منه الشيطان** لانه لو سلبه قبل
 تركه لزم علي الله تعالى جبر العبد علي الكفر وقد علمت ان الله
 لا يخلق الكفر في قلب العبد بدون اختياره وحبته **سؤال**
منكر ونكير حق كاش في القبر واعادة الروح الي الجسد

قال عليه السلام انه قال
 لا يذرجد السفينة
 فان البحر عميق وخذ
 الزاد كاملاً فان السفينة
 بعيدة وخفيف البحر
 وان العمدة معدة
 واخلص العمل فان
 الناقد بصير

في القبر حتى وضغطة القبر وعذابه حتى كائن الكافرا
 كلهم ولبعض عصاة المؤمنين المنكر اسم مفعول والنكير
 فاعيل يعني مفعول وانما سمي بهذين الاسمين لان الميت
 لم يعرفها ولم ير صورتهما وفي الصحاح منكرو نكير اسماء ملكين
 ضغطة يضغطه ضغطاً زحمة الجائط ونحوه ومنه
 ضغطة القبر بالتركي صقوت وفي المصباح عن أبي هريرة رضي
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبر الميت اتاه ملكا
 اسودان ازرقان يقال احدهما المنكر والاخر النكير فيقولان
 ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول عبدا لله ورسوله اشهد
 ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فيقولان
 قد كنا نعلم انك تقول هذا ثم يفتح في قبره سبعون ذراعا
 الى سبعين ثم ينور له فيه ثم يقال له ثم فيقول ارجعوا الى اهل
 فاخبرهم فيقولان ثم كنوم العرس الذي لا يوقظه الا حيت
 اهله اليه حتى يبعثه الله تعالى من مضجعه ذلك وان كان
 منافقا رسمعته الناس يقولون قولا فقلت مثله لا ادري
 فيقولان قد كنا نعلم انك تقول مثل ذلك فيقال للارض التا
 عليه فتلتئم فتختلف اضلاعه فلا يزال فيها معذباً

حتى يبعثه الله تعالى من مضجعه ذلك وكل شيء ذكره العلماء
 بالافارسية من صفات الله تعالى عز اسمه فحاشا القول به كذا
 كل شيء ذكره العلماء بغير العربية من اسمه تعالى فحاشا القول
 به فيخوز به ان يقول خذاه تعالى تو اناسيت سوي اليد بالفا
 اي بغير العربية فلا يجوز دست خدائي ويجوز ان يقال
 بروي خدائي عز وجل به تشبيهه والى كيفية وليس قرب الله
 والبعده اي ليس قريب من الله تعالى من طريق طول المسافة وقصر
 لان القرب والبعده من هذا الطريق لا يتصور الا في الممكن
 والمتخير في مكان وجهة والله تعالى منزله عن المكان والتخير
 والجهة لانه ليس بجوهر ولا عرض ولكن على معنى الكرامة
 والهوان يعني قرب العبد من الله كرامة العبد وكماله و
 بعد العبد من الله تعالى هو ان العبد ونقصانه واطلاق
 القرب على الكرامة والبعده على الهوان مجاز مرسل من قيل
 اطلاق السبب على السبب والمطيع قريب منه بلا كيف
 اي ليس قريب من الله تعالى من طريق قرب المسافة والجهة و
 العاصي بعيد منه بلا كيف اي ليس بعيد من الله تعالى من طريق
 طول المسافة والجهة والقرب والبعده والاقبال والبعد

العبد

على المناجي اي يقع على العبد المتذلل لله تعالى المتضرع اليه
لا على الله تعالى الاتري ان القرب والبعد على معنى الكرامة
والهوان وان الله تعالى اقرب الى العبد من جبل الورد
وكذلك جوارى اي تجاوز المطيع لله تعالى الجنة والوقوف
بين يدي الله تعالى كيف اي ليس هذا على معناه الظاهر بل
من التشابهات قال الامام الغزالي رحمة الله عليه القرب من الله
تعالى والبعد من صفات البهائم والتسابع وفي التخليق بكارم
الاخلاق التي هي الاخلاق الالهية فهو قرب بالصفة لا بالمكان
ومن لم يكن قريبا ثم صار قريبا فقد تغير **والقرآن كما منزل**
على جبينه المصطفى صلى الله عليه وسلم وهو في المصطفى
مكتوب وايات القرآن في معنى الكلام اي كونها كلام الله تعالى
كلها مستوية في **الفضيلة والعظمة** قال صلى الله عليه
وسلم فضل كلام الله تعالى على سائر الكلام كفضل الله تعالى
على خلقه وايات القرآن مستوية في هذه الفضيلة ففضل
كل اية على سائر الكلام كفضل الله تعالى على خلقه الا ان بعضها
فضيلة الذكر و**فضيلة الذكر** المذكور مثل اية الكرسي لا يذكر
فيها حلول الله تعالى وعظمته وصفاته فاجتمعت فيها

فضيلة

فضيلتان **الذكر** و**فضيلة الذكر** وهو الله تعالى
وصفاته واسمائه وكذا الآيات التي يذكر فيها الانبياء والاولاد
فيها **فضيلتان** و**بعضها فضيلة الذكر** **فبعضها فضيلة**
الكفار فيها **فضيلة القرآن** لانها كلام الله تعالى لا كلامهم
وليس للذكر فيها فضل وهم الكفار وكذلك الاسماء
والصفات كلها مستوية في العظم والفضل لا تفاوت
بينها يعني لا تفاوت بين اسماء الله تعالى ولا تفاوت بين صفات
الله تعالى اذ كلها مستوية في العظم والفضل الذي حصل
لها بكونها اسماء الله تعالى وبكونها لا هو ولا غيره قال
الامام الغزالي اعلم ان هذا الاسم يعني الله اعظم الاسماء
التسعة والتسعين لانه قال على الذات الجامعة لصفات
الالهية ولانه اخضر الاسماء اذ لا يطلعه احد على غير الله تعالى
لا حقيقة ولا مجازا وسائر الاسماء قد يستعملها غيره كالقادر
والعالم والرحيم وغيره والارسل الله صلى الله عليه وسلم
ما نأكل الكفر وابوطالب عمه مات كافرا هذارد
قال ما نأكل الكفر والارسل الله صلى الله عليه وسلم وقاسم وطاهر وراهم
كانوا بني رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاطمة ووقيد

وزينب وام كلثوم كن جميعاً بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هذان علي من روي من اولاد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اكثر اقل من المذكورين في هذه الرواية وهي الصحيحة كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج خديجة وهي خمس وعشرون
 سنة فولد منها ستة اولاد وولد له من المارية ابراهيم وهي
 بخارية قبطية وولد ابراهيم بالمدينة ومات صغيراً رضيلاً
 قال البراء رضي الله عنه لما توفي ابراهيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان له مرضعاً في الجنة واذا اشكل على الانسان المؤمن
 شيء اي مثله من دقائق مسائل العلم التوحيد والصفات
 فانه ينبغي له ان يجب عليه ان يعتقد في الحال ما هو الصواب
 عند الله تعالى بان يقول مثلاً انما اراد الله تعالى منه حق واقع
 ويقول اعتقدت ما هو الصواب عند الله تعالى وهذا القول
 يكفي الى ان يجد عالماً يعلم مسائل التوحيد والصفات
 فيستلزم ما اشكل عليه ولا يسعه اي لا يجوز له تأخير الطلب
 اي تأخير طلب العلم الذي هو فرض عليه وهو علم الايمان
 وعلم ما يزول به الايمان ويحصل به الكفر وعلم ما يكون به من
 اهل السنة والجماعة قال الله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله

ان ما

وقال الله تعالى فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم
 ومسلمة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلبوا العلم
 ولو بالصيد **لا يعذر بالوقف فيه** اي لا يكون معذوراً بالتوقف
 فيما اشكل من الاعتقادات **ويكفر ان وقف فيما اشكل عليه**
 اذا كان من ضرورات الدين لان التوقف في المؤمن به كفر لان
 التوقف يمنع التصديق اذا قال اميت بالله واعتقدت ما هو
 الحق عند الله تعالى ثبت ايمانه الاجمالي **وخبر المعراج حق ومن**
رآه فهو مبتدع ضال اي من انكر المعراج الى السماء فهو
 مبتدع ضال لان عروج رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بحسبه في البقعة ثابت بالخبر المشهور وهو قريب من الخبر
 المتواتر في القوة وفي كتاب الخلاصة ومن انكر المعراج ينظر ان
 انكر الاسراء من مكة الى بيت المقدس فهو كافر وانكر المعراج
 من بيت المقدس لا يكفر لان الاسراء من مكة الى بيت المقدس ثبت
 بدليل قاطع من الكتاب قال الله تعالى سبحان الذي اسري
 بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا
 حوله لنريه من اياته انه هو السميع البصير والمعراج من بيت

المقدس

لم يثبت بدليل قاطع من الكتاب قاله مقال رحمه الله في تفسير
 قوله تعالى اسري بعبد ليله كان ذلك الليل قبل الهجرة بسنة
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا في المسجد الحرام
 في الحجر عند البيت بين النوم واليقظان اتاني جبرائيل عليه
 السلام بالبراق وهي دابة ابيض طويلة فوق الحمار ودون
 البغل يقع حافر عند شتري طرفه فركبته حتى ايتت بيت
 المقدس فربطته بالحلقة التي تربطها الانبياء قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم دخلت المسجد فصليت
 فيه ركعتين ثم خرجت فجاء جبرائيل عليه السلام
 باناء من خروا انا من اين فاخبرت النبي فقال جبرائيل
 اخبرت الفطرة ثم عرج بنا الى السماء الحديث وخروج الله
 وبأجوج وماجوج وطلوع الشمس من مغربها ونزول
 عيسى عليه السلام من السماء وسائر علامات يوم
 القيمة على ما وردت به الاخبار الصحيحة **حق كائن**
 عن حذيفة بن اسيد الغفاري رضي الله عنه قال
 اطلع النبي عليه السلام ونحن نتذكر فقال ما تذكرون
 قالوا نذكر الساعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان

30 انها تقوم حتى تروا قبلها عشر ايات فذكر الدخان
 والدجال والذابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول
 عيسى بن مريم عليه الصلوة والسلام وبأجوج
 وماجوج وثلاثة خسوف خسف بالمشرق
 وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب
 واخر ذلك نار تخرج من اليمن
 نظء الناس الى محشرهم
 كذا في المصابيح
**والله يهدي
 من يشاء**

الى صراط مستقيم اي بوقوعه ثبت على اعتقاد صحيح وعمل
 صالح من تعلق المشية الازلية في الارز بهداية الله تعالى والام
 الاعظم ابو حنيفة رحمه الله والله يهدي من يشاء الى صراط
 مستقيم
الهم يا بادي
 المهديين اهدهم الى صراط المستقيم

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا
 ان هدانا الله

هذا دعاء ميت بود در ادا اولسون و يا خد دعوت اولسون معصوم اولسون
 كبير اولسون بودر اللهم ثبت احياءنا على الاسلام واقبض ارواحنا
 على الايمان واغفر ذنوبهم وزد احسانهم واجعل لنا شفيعا عنصومهم وارزق
 لنا عفوا وهذه الجنائز وسائر اهل الايمان برحمتك وفضلك يا ذا الكرم و
 الاحسان

هذا كتاب تعليم المتعلم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فضل بنى آدم بالعلم والعمل على جميع العالم والصلوة على من سجد لله وحده وعلى اله وصحبه من بعده من عباده من الملائكة والنفوس الطيبة والفقهاء والعلماء والحكماء والصلوة والسلام على من لا ينقطع عنه فضلهم وبركاتهم

واصحابه ينابيع العلوم والحكم وبعد فلما رأيت كثيرا من طلاب العلم في زماننا يجذون الى العلم لا يصبون من منافعه وثمراته وفي العمل والنشر يجرمون لما انهم اخطوا طريقه وتركوا شرائطه وكل من اخطأ الطريق ضل ولا نال القصور قل او جل اردت واحب ان ابين له طريق التعلم على ما رايت في الكتب وسمعت من اساتيدي اولي العلم والحكم رجاء الدعاء لي من الراغبين فيه المخلصين بالفوز والخلاص في يوم الدين بعدما استخرت الله تعالى فيه وسقيته بتعليم التعلم طريق العلم وجعلته فصلا

فصل في ماهية العلم والفقه وفضله **وفصل** في النية في حال التعلم **وفصل** في اختيار العلم والاستاذ والشريك والشباب **وفصل** في

تعليم

هذا الكتاب من كتب تعليم المتعلمين وهو من كتب الفقه والحكم والعلوم

واذا ابتداء بسم الله يفرق بين كتاب العلم وبين كتاب الكفار لانه قال عليه السلام كل امرؤ ذي بال لم يتبداء بسم الله فهو ابتر واجدل

الحكم جمع حكمه وهو كل شيء وافق الحق سره

اي يصير واقعا في الصلوة سره

قوله اولي جمع ذواته لفظه جرد على انه صفة لاساتيدي وهي جمع استاذ مضافه الى باب المتكلم سره

هذا الكتاب من كتب تعليم المتعلمين

تعليم العلم واهله **وفصل** في بداية السبق وقد **وفصل** في التوكل **وفصل** في وقت التحصيل **وفصل** في الشفقة والنعمة **وفصل** في وقت الاستفادة **وفصل** في الورع حالة التعلم **وفصل** فيما يورث الحفظ والنسيان **وفصل** فيما يجلب الرزق وما يمنع وما يزيد في العرو وما ينقص وما يوفق في الآبائه عليه توكلت واليه انيب

فصل في ماهية العلم والفقه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة اعلم بانهم لا يفترض على كل مسلم طلب كل شئ بل يفترض عليه طلب علم الحال كما يقال افضل العلم علم الحال وافضل العمل حفظ الحال ويفترض على المسلم طلب ما يقع له في حاله في اي حال كان فانه لا بد له من الصلوة فيفترض عليه علم ما يقع له في صلواته بقدر ما يؤدي به فرض الصلوة ويجب عليه بقدر ما يؤدي به الواجب لان ما يتوسل به الى اقامة الواجب يكون واجبا وكذلك في الصوم والزكاة ان كان ماله والنج ان وجب عليه وكذلك في البيوع اذا كان يتجر **قل** الحمد لله الحسن الا تصنف

هذا الكتاب من كتب تعليم المتعلمين وهو من كتب الفقه والحكم والعلوم

من الرجوع

وفضله

علم

الفضل يكون فرضا وما يتوسل به الى الصلة

هذا الكتاب من كتب تعليم المتعلمين وهو من كتب الفقه والحكم والعلوم

كتابا في الزهد قال صنف كتابا في البيوع يعني الزهد
 يتخذه عن الشبهات والمكرها في التجارات وكذلك
 عن الشبهات في سائر العاقلات والحرف وكل من اشتغل
 بشئ منها يفترض عليه علم التحرز عن الحرام فيه وكذلك
 يفترض عليه علم احوال القلب من التوكل والانا بية
 والخشية والرضا بحكم الله تعالى وقضائه فانه واقع
 في جميع الاحوال وشرف العلم لا يخفى على احد اذ هو
 الخصال بالانسانية لان جميع الخصال سوى العلم
 يشترك الانسان وسائر الحيوانات كالشجاعة
 والجرأة والقوة والجودة والشفقة وغيرها
 سوى العلم وبه اظهر الله تعالى فضل آدم عليه السلام
 على الملائكة وامره بالسجود له وانما شرف العلم
 لكونه وسيلة الى التقوى الذي يستحق الكرامة
 عند الله تعالى والسعادة الابدية كما قيل الحمد لله
 الحسن بن عبد الله **شعر** تعلم فان العلم زين للاهل
 وفضل وعنوان لكل الحامد وكل مستفيد اكل ثمر
 زيادة من العلم واسم في تجار الفوائد تفقه فان
 الفقه افضل قايده الى ايترو والتقوى واعدا
 قاصد هو العلم الى الرادي الى سنن الهدى هو

العنوان العلامة والمقام
 جمع الميزة وهي مصدر بمعنى
 المفعول اي العلم فضل وعلاوة
 لكل الخصال

الحصن

قوله تفقه امر من باب التفضل او كن شاعرا
 متكلفا في تعلم الفقه فاذا افضل قايد
 مسرعة

الحصن ينبغي طالبه من جميع الشدائد فان فقيها اوله
 متورعا اشد على الشيطان من الف عابد وكذلك
 يفترض في سائر الاخلاق نحو الجود والبخل والجبن
 والجرأة والتكبر والتواضع والعفة والاسراف
 والتقتير فان الكبر والبخل والجبن والاسراف
 حرام ولا يمكن التحرز عنها او علم ما يضادها وقد
 صنف الشيخ الامام الاجل الشهيد ناصر الدين ابو
 القاسم كتابا في الاخلاق ونعم ما صنف فيجب على كل
 مسلم حفظها واتما حفظه ما يقع في الاحانين
 ففرض على الكفاية اذا قامه البعض في بلدة
 سقط عن الباقيين فان لم يكن في البلدة من يقو
 به اشتركوا جميعا في المأثم فيجب على الامام ان
 يأمرهم بذلك ويجبر اهل البلدة على ذلك قيل
 بان علم ما يقع على نفسه في جميع الاحوال بمنزلة
 الطعام لا بد لكل واحد من ذلك وعلم ما يقع في
 بعض الاحانين بمنزلة الدواء يحتاج في بعض
 الاوقات وعلم النجوم بمنزلة المرض فتعلم حرام
 لانه يضرب ولا ينفع والرب من قضاء الله غير ممكن
 فينبغي لكل مسلم ان يشتغل في جميع اوقاته

توجب

مخطوف على ذلك السامع
 اي مثل افتراض علم احد الالطوب
 يفترض العلم

لا يعلمها

سليم

بذكر الصمت والدعاء والتضرع والقراءة القران
والصدقات ويسأل الله تعالى العفو والعافية في
الدين والأخرة ليصونه الله تعالى من البلاد والأفان
فان من رزق الدعاء لم يحرم الاجابة فان كان
البلاد بمقدرا يصيبه للمحالة ولكن يستره الله تعالى
ويرزقه الصبر ببركة الدعاء الا اذا تعلم وقدر ما
يعرف به القبلة واوقات الصلوة فيجوز
ذلك انما تعلم علم الطب فيجوز تعلم كسائر الاسباب
فقد تداوى النبي عم وقد حكى الله الشافعي
انه قال العلم علمان علم الطب للأبدان وعلم الفقه
للأديان وما وراء ذلك بلغة مجلس من العيش
واما تفسير العلم فهو صفة يتجلى بها لمن قامت به
المذكور والفقه معرفة دقايق العلم قال ابو حنيفة
رحم معرفة النفس ما لها وما عليها وقال ما العلم
الا لعمل به والعمل به تراء العاجل للأجل فينتجى
للانسان ان لا يغفل عن نفسه بالعجز والفقر
والغناء وما ينفعها وما يضرها في اوليها وآخرها
ويستجلب ما ينفعها ويتجنب عما يضرها لا يكون
عنقله وعلمه حجة عليها فيرد ادعقوبته ونعوذ

مطلب
في لزوم علم الطب

اعلم حاصلها من الخير
اعلم حاصلها من الشر وهذا العلم
اعلم من الفقه الذي يعرف به احوال
المكلفين

كم

باسم

باسم تع من سخطه وعقابه وقد ورد في مناقب العلم
آيات واخبار صحيحة مشهورة لم تشغل بذكرها
كي لا يطول الكتاب **فصل في النية حال التعلم** ثم
لابد من النية اذ النية هي الاصل في جميع الاحوال
والافعال لقوله **انما الاعمال بالنيات** حديث
مقصود بالذات او غيره **مقصود** سر
صحيح عن رسول الله كمن عمل يتصور بصورة
اعمال الدنيا ويعبر بحسن النية من اعمال الآخرة
وكمن عمل يتصور اعمال الآخرة يتصور من اعمال
الدنيا بسوء النية وينبغي ان ينوي المتعلم بطب
العلم ضدا لله تعالى والآخرة واذالة الجهل
عن نفسه ومن سائر الجهل والبقاء الدين وابقا
الاسلام فان ابقاء الاسلام بالعلم ولا يقع زهد
والتقوى مع الجهل وانشد الشيخ الامام الاجل
الاستاد برهان الدين صاحب الهداية لبعضهم
فساد كبير عالم مشرك واكبر منه جاهل متسلك
هما فتنة في العالمين عظيمة لمن يها في دينه يتسل
وينوي به الشكر على نعمة العقل وصحة البدن
ولا ينوي به اقبال الناس عليه ولا استجلاء
عطاة الدنيا والكرامة عند السلطان وغيره

مطلب
في النية حال التعلم

كجهنما اي كثير من الاعمال سر

الانشاء دقاة الشعر سر

المتشكك الذي لا يبال ان يترك
ويترك سيرة العالم المتشكك هو
الذي يفعل خلاف الشرع سر

مطلب
وينوي به الشكر على نعمة
العقل

قال محمد بن الحسن ره لو كان الناس كلهم عبيدي
 لا اعتقدهم وتبرأت عن ولائهم ومن وجد هذه
 العلم والعلم به قل لا يرغب فيما عند الناس
 انشدنا الشيخ الامام الاجل الاستاذ قوام
 الدين حاد بن ابراهيم بن اسمعيل الصفا سري
 الانصاري رحمه املاء للابن حنيفة شعر من طلب
 العلم للعباد فاذا بفضل من الرشاد في الخسيران
 لطالبه لينيل فضل من العباد اللهم الا اذا طلب
 الجاه للامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا لنفسه
 وهو اه فيجوز ذلك بقدر ما يقيم به الامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر وينبغي لطالب العلم ان يتفكر في
 ذلك باي مشتقة اكتسبه وباي جهد حصله
 فانه يتعلم العلم بجهد كثير فلا يصرفه الى الدنيا
 الحقيقية القليلة الفانية **شعر** في الدنيا اقل
 من القليل وعاشقها اذل من الذليل تصم بسجها صغر
 قوما وتعي فيهم متخرون بلا دليل وينبغي لاهل
 العلم ان لا يذل نفسه بالطمع في غير المطمع
 ويحترز عما فيه مذلة العلم واهله ويكون متواضعا
 والتواضع بين التكبر والمذلة والعفة كذلك

اي ما يقوم به الدين

وتنفيد الحق وانما ازاد الدنيا

ويعرف ذلك في كتاب الاخلاق انشد الشيخ الامام
 الاستاذ ركن الدين العروق بالاديب المختار
 شعر لنفسه ان التواضع من خصال المتقي وبه
 اتقى الى المعالي يرتقى ومن العجايب عجيب هو
 جاهل في حالة اهو السعيد ام الشقي ام كيف
 يختم عمره لو روي يوم التوي متسقي او مرتقي
 والكبرياء لربنا صفة به مخصوصة فتجربها واتقى
 قال ابو حنيفة لاصحابه عظموا اعمالكم ووسعوا اكمالكم
 وانما قال ذلك لئلا يستخف بالعلم واهله وينبغي
 لطالب العلم ان يحصل كتاب الوصية التي كتبها
 ابو جعفر يوسف بن خالد النعماني عند الرجوع الى اهل
 وعياله يجدر كل من يطلبه وكان استاذنا الشيخ
 الاسلام برهان الائمة على بن ابي بكر رحمه امرني بكتابتها
 عند الرجوع الى بلدي وكتبها ولا بد للمدرس والمفتي
 من معاينات الناس **فصل** في اختيار العلم
 والاستاذ والشريك والنيات عليه ينبغي لطالب
 العلم ان يختار من علم احسنه وما يحتاج في امره
 الى الحال بل في جميع الاحوال مثل الصلوة ثم ما يحتاج
 اليه في المال ويقدم علم التوحيد ويعرف الله بالدليل

علا
 منصوب على انه مفعول مختار
 والى تفسير الحسن انشأ
 بقوله شرح

طلب
فان ايمان المقلد صحيح
عندنا خلافا للمعتزل

فان ايمان المقلد وان كان صحيحا عندنا
لكن اثما بترك الاستدلال ويختار العتيق
دون المحدثات قالوا عليكم بالعتيق واياكم
والمحدثات واياكم ان تشتغل بهذا الجدال
الذي ظهر بعد انقراض الاكابر من العلماء
فانه يبعد الطالب من الفقه ويضيع العمر
ويوشك الوحشة والعداوة وهو من
اشراط الساعة وارتفاع العلم والفقه
كذا ورد في الحديث فينبغي ان يختار الاعلم
والاؤرع والاسن كما اختار ابو جهماد بن سلمة
بعد التأمل والتفكر وقال وجدته شيخنا
وقورا حليما صبورا وقال ثبتت عند جاد بن
سلمان فثبت وقال سمعت حكيمًا من حكماء
سمرقند قال ان واحدا من طلبة العلم شاوور
معي في طلبية العلم وكان عزم على الذهاب الى
بخارى لطلب العلم وهكذا ينبغي ان يشاوور
في كل امر فان الله تعالى امر لرسوله صلى الله عليه وسلم
بالمشاورة في الامور ولم يكن افطن احدا من
رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع ذلك امر بالمشاورة وكما

اي الذي له زيادة ورع اي
محرر عن الحرام سري

يشاوور مع اصحابه في جميع الامور حتى حوايج
البيت قال علي كرم الله وجهه ما هلك امر عن
مشورة رجل ونصف رجل ولا شيء فالرجل
من له رأي صائب ونصف رجل من له رأي
صائب ولكن لا يشاوور ولكن راي له ولا شيء
من لا راي له ولا مشاورة قال جعفر الصادق
رضي الله عنه لسفيان الثوري رضي الله عنه شاوور في الامور الذين
يخشون الله وطلب العلم من اعلى الامور و
اصبها فكانت المشاورة فيه اقم واوجب
من سائر الامور قال الحكيم اذا ذهبت الى
البحار فلا تعجل في الاختلاف الى الائمة وامكن
شهرين حتى تتأمل ويختار استاذ افانك ان
ذهبت الى عالم ودرت بالسبق عنده فريما لا يعجل
درسته فتتركه وتذهب الى اخر فلا يبارك لك
في التعلم فتأمل في شهرين في اختيار الاستاذ و
شاوور حتى لا تحتاج الى تركه والاعراض عنه
فثبت حتى يكون مباركا وتتفجع بعلمك كثيرا
واعلم بان الصبر والثبات اصل كبير ينبغي
عليك في جميع الامور ولكنه عزيز كما قيل شعر لكل

الى شانه العلى حركات ولكن عزيزي الرجال ثبات
 قيل الشجاعة صبر ساعة فينبغي ان يثبت
 ويصبر على الاستاذ وعلى كتاب حتى لا يتركه ابتر
 وعلى فن لا تشتغل بفن اخر قبل ان يتقن الاول
 وعلى بلد حتى لا ينتقل الى بلد آخر من غير ضرورة
 فان ذلك كله يفوق الامور ويشغل القلب و
 يضع الاوقات وينبغي ان يصبر عما تريد
 نفعه وهواه من اللذائذ النفسانية قال
 الشاعران الهوى لهو الهوان بعينه وصرع
 كل هوى صرع هوان ويصبر على المحن
 والبليات قيل خزانة المنى على قناطير المحن
 وانشدت شعرا الا تنال العلم لا تست
 ذكاء وحسن واصطباره بلغة وادشاء استاذ
 وطول زمان واما اختيار الشريك فينبغي ان
 يختار المجتهد والورع وصاحب الطبع المستقيم
 ويفر عن الكسلان والمعطل والكثار والمفسد
 والفتان قيل من المرء لا تسئل وابصر قرينة
 فان القرين بالمقارن يقتدى اذا كانت
 ذا شرف فجنبه سرعة وان كان ذا خير فقا

تهتدي

مطلب
 في الشرائع الذي هو هذا
 من المرء لا تسئل وابصر قرينة
 فان القرين بالمقارن يقتدى

تهتدي وانشدت لا تصيب الكسلان في
 حالاته كصالح بفساد اخر يفسد عدوى
 البلية الى الجليل سريرة كالجمر يوضع في الرماد
 فيحترق وقال النبي صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة
 الا ان ابواه يهودانه وينصرانه ويجسانه
 الحديث يقال في الحاكمة بالفارسية يارب بترادفا
 به بحق ذات يارب الله الصمد يارب دار الدنيا
 سوى عجم ياربنيكوكيرتاي ياربني نعيم وقيل ان كنت
 تبغى العلم واهله او شاهد ايخبر عن غائب
 فاعتبر الارض باسمائها واعتبر الصاحب
 بالصاحب **فصل في تعظيم العلم واهله**
 اعلم بان طالب العلم لا ينال العلم ولا ينتفع الا
 بتعظيم العلم واهله وتعظيم الاستاذ وتوقيره
 قيل ما وصل من وصل الابا بحرمة وما سقط من
 سقط الابن بترك الحرمة وقيل الحرمة خير من العلم
 الا يرى ان الانسان لا يكفر بالعصية وانما يكفر
 بترك الحرمة باستخفافها ومن تعظيم العلم تعظيم
 المعلم قال علي كرم الله وجهه انا عبد من علمي
 حرفا ولحد ان شدا باع وان شاءع استرق

ما نافية ومن فاعله وصل
 وهذا المفعول للتعظيم

هذا هو الكتاب الذي كتبه
 الشيخ الفاضل
 القاضى الامام
 فخر الدين الارسلانى
 بنى

وقد انشئت رأيت الحق الحق العلم واجب حفظا
 على كل مسلم لقد حق ان يهدي اليه كرامة لتعليم
 حرف واحد الف درهم فان من علمك حرفا ما تحتاج
 اليه في امر الدين فهو ابوك في الدين وكان استاذنا
 شيخ الاسلام ليل الدين الشيرازي يقول قال
 مشايخنا ربه من اراد ان يكون ابنه عالما ينبغي ان
 يراعى الغرائب من الفقهاء ويكرمهم ويعظمهم و
 يعطيهم شيئا من ماله فان لم يكن ابنه عالما يكون
 خافله عالما ومن ومن توقير المعلم ان لا يعيش
 امامه ولا يجلس مكانه ولا يتلى الكلام عنده
 الا باذنه ولا يكثر الكلام عنده ولا يسأل شيئا
 عند ملائته ويراعى الوقت ولا يدور في الباب بل يصبر
 حتى يخرج فالحاصل انه يطلب رضاه ويحجب
 سخطه ويمتثل امره في غير معصية الله تعالى
 لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق ومن توقيره
 توقير اولاده ومن يتعلق به وكان استاذنا
 شيخ الاسلام برهان الدين صاحب الهداية
 يحكي ان واحدا من كبار ائمة بخارا كان يجلس
 مجلس الدرس احيانا ويقول كان ابن استاذي

يلعب

يلعب في الصبابة في السكة ويحج احيانا الى باب
 المسجد فاذا رايتته اقوم له تعظيما لاستاذي
 والقاضى الامام فخر الدين الارسلانى بنى رأس
 الائمة في مرد وكان السلطان يحترم غاية الاحترام
 وكان يقول انما وجدت هذا المصب بخدمة
 استاذي فاني كنت اخدم استاذي القاضى الامام
 ابا يزيد الدبوسي وكنت اخدمه واطبخ طعامه
 ولا اكل منه والشيخ الامام الاجل شمس الدين الطوسي
 قد كان خرج من بخارى وسكن في بعض القرى
 اياما بحاص دثة وقعت له وقد زارته تلايذت
 غير الشيخ الامام القاضى ابى بكر الزرنجى فقال
 له حين لقيت له لماذا لم تزرني فقال كنت مشغولا
 بخدمة الوالدة قال تزرق العمر ولا ترزق
 في رونق الدس وكان كذلك فانه يسكن في
 اكثر اوقاته في القرى ولم ينتظم له الدرس
 فمن تأذى منه استاذه يحرم بتركة العلم ولا يستغفر
 به الا قليلا **شعر** ان المعلم والطبيب كلاهما
 لا ينصحان اذا هما لكرما فاصبر لدائك ان جفوت
 طبيبها واقنع بجرهاك ان جفوت المعلما وحكي

احيانا المعلم والطبيب لا يريدان الخير
 للتعلم والمرض اذا لم يكونا متكلمي
 سره

ان الخليفة هرون الرشيد المربعث ابنه الى
 الاصمعي ليحمله العلم والادب فآه يوم ما يتوضأ
 ويفسل جليه وابن الخليفة يصب الماء على رجله
 فعاتب الخليفة الاصمعي رد في ذلك فقال انما
 بعثته اليك لتعلم وتؤدبه فلماذا لم تاسره بان
 يصب الماء باحدى يديه ويفسل بالآخرى ومن
 تعظيم العلم تعظيم الكتاب فينبغي لطالب العلم ان
 لا يأخذ الكتاب الا بطهرارة وحكي عن الشيخ الامام
 شمس الائمة الحلواني انه قال انما نلت هذا العلم
 بالتعظيم فاني ما اخذت الكتاب الا بالطهرارة و
 ان الشيخ الامام شمس الائمة السرخسي رحمه كان
 مبطونا وكان يكثر في ليلة فتوضأ في تلك الليلة
 سبع عشرة مرة لانه كان لا يكثر الا بالطهرارة و
 هذا لان العلم نور والوضوء نور فيزداد نور
 العلم به ومن التعظيم الواجب ان لا يمد الرجل الى
 الكتاب ويضع كتبه التفسير فوق سائر الكتب
 تقيما ولا يضع على الكتاب شيئا اخر وكان
 استاذنا الشيخ الاسلام برهان الدين
 يحكي عن شيخ من المشايخ ان فقيها كان يضع

اي باليد الاخرى عليك
 فثبت بهذا ان تعظيم
 الاستاذ لازم

هذا شروع بسبب كيفية
 تعظيم الكتاب

المجربة

المجربة على الكتاب فقال له برهاني وكان استاذنا
 القاضي الاجل فخر الاسلام المعروف بقاضي خان
 يقول ان لم يزدك الاستخفاف فلا بأس بذلك
 والاولى ان يحترق عنه ومن التعظيم ان يجود
 كتابة الكتابة ويقرطه ويترك الحاشية التي
 يقرط فيها غالبا الا عند الضرورة وراى
 ابو حنيفة كما يقرط في الكتابة فقال له ان
 تقدم وان مت تشتم اذ اشتمت وضعف بصرك
 ندمت على ذلك وحكى عن الشيخ الامام محمد بن
 الصرخي انه قال ما قرطنا ندما فدا لم نقابل
 ندما وينبغي ان يكون تقطيع الكتاب مرتبعا
 فانه تقطيع ابي ح وهو ايسر الى الرفع والوضع
 والمطالعة وينبغي ان لا يكون في الكتاب شيء من
 الحجة فانها ضيع الفلاسفة لاضيع السلف و
 من مشايخنا من كره استعمال الاخر ومن تعظيم العلم
 تعظيم الشركاء ومن يتعلم منه والتملق مذموم الا
 في طلب العلم فانه ينبغي ان يتملق لاستاذه وشركائه
 ليستفيد منهم وينبغي لطالب العلم ان يسمع العلم
 والحكمة بالتعظيم والحمة وان سمع مثله ولحقة

مطلوب
 في لزوم تعظيم الكتاب

وما انتجنا فلما

مطلوب
 في تعظيم الشركاء

قال بجاهده هذه الحكمة هو القرآن والعلم والفقه
 وعن مقالهم انها تفسر في القرآن ما دبر
 اوجله

او كلمة واحدة الف مرة قيل من لم يكن تعظيمه بعد الف
 مرة كتعظيمه في اولمة فليس باهل العلم وينبغي
 لطالب العلم ان يختار نوع علم بنفسه بل يفوض امره
 الى الاستاذ فان الاستاذ حصل له البحار وكان
 عرف ما ينبغي لكل واحد وما يليق بطبقه وكان الشيخ
 الامام الاجل الاستاذ شيخ الاسلام برهان الحق والدين
 ربه يقول كان طلبة العلم في زمان الاول يفوضون
 امورهم في التعلم الى استاذهم وكانوا يصلون الى
 مقصودهم ومرادهم والان يختارون بانفسهم
 ولا يحصل مقصودهم من العلم والفقهاء وكان
 يحكي ان محمد بن اسمعيل البخاري كان يذهب بكتاب
 الصلوة على محمد بن الحسن فقال له اذهب وتعلم
 علم الحديث لما رايت ان ذلك العلم اليق بطبعه وطب
 علم الحديث فصار فيه على جميع ائمة الحديث وينبغي
 لطالب العلم ان لا يجلس قريبا من الاستاذ بل
 ينبغي ان يكون بينه وبين الاستاذ قدر القوس فانه
 اقرب الى التعظيم وينبغي لطالب العلم ان يحتار عن
 الاخلاق الذميمة فانه لا يخلو بملوكه بيتا في طلب او
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الملوكه بيتا في طلب او

اي بذاته من غير ان يشاء
 استاذ سره
 مطلب
 في لزوم تفويض الدرس
 الى الاستاذ سره
 ولا
 وهو جعل الامر في عهدة الغير
 من فوض اليه الامر تفويضا
 اي رده اليه وجعله في عهده
 سره

مطلب
 فان اخلاق الذميمة كالآداب
 معنوية مع

او صورة وانما يتعلم الانسان بواسطة الملك و
 الاخلاق الذميمة تعوق في كتاب الخلاق وكتابتنا
 هذا لا يحتل بيانها لخصوصا عن التكبر ومع التكبر
 لا يحصل العلم قيل العلم حرب للمتعالي كالسيل حرب
 للمكان العالي مجتهد في الجذب بلا جد مجتهد فكم عبيد يقوم
 مقام خرد كرم مقام عبد **فصل في الجود والمواظبة**
 ثم لا جد بد من الجود والمواظبة والملازمة لطالب
 العلم واليلاشارة في القرآن قوله تعالى والذين باعوا
 دينهم بغير دينهم سبلنا وقيل من طلب شيئا وجد
 ومن فرع الباب ولج ولج وقيل بقدر ما تتغنى تناله
 ما تنهى قيل يحتاج في التعلم الى الجد الثلاثة المتعلم
 والاستاذ والاب ان كان في اللجاء انشغل في التبع
 الامام الاجل الاستاذ سيد الدين الشيرازي المشافعي
 الحديث في كل امر شاسع والجود يفتح كل باب مغلق
 واحق خلق الله بالهم امره ذوهه يلبى بعيش
 ضيق ومن الدليل على القضاء وحكمه يؤسر السبي
 وطيب عيش الاحق لكن من رزق الحرام الفقر
 صدان يفرقان اي تغرق وان شئت **شعر**
 لغيه تميت ان تمس فقيمها مناظر اغير عتاء

اي الى لزوم هذه المعاني
 لطالب العلم سره
 مطلب
 يحتاج في العلم الى احد
 الثلاثة سره
 جمع في معنى ان كان حيا لا بد منه وسعيه
 في تحصيل ابنه العلم سره

والجئون فنون وليس اكتساب المال دون مشقة
 وتحملها والعلم كيف يكون قال ابو الطيب **شعر** ولم
 ادرى عيوب الناس عيبا كنقض القادريين على التمام
 ثم لا بد لطالب العلم من سهر الليالي ايضا كما قال الشاعر
 بقدر الكد تكسب المعاني فمن طلب العلى سهر الليالي
 تروم العز ثم تنام ليلا يفوض البحر من طلب الاثني
 علق الكعب بالهمم العوالي وعز المرء في سهر الليالي
 تركت النوم ربي في الليالي لاجل رضاك يا مولى الموالي
 ومن دام العلم من غير كد اضاع العمر فطلب المعالي
 فوفقني الى تحصيل علم وبلغني الى اقصى المعالي
 اتخذ الليل جلاسه ثم اذ به املاه قال قائل وقد تقوى
 قظم في هذا المعنى **شعر** من شاء ان يحتو حماله
 جلا فليخذ ليلة في دركها جلا اقلل طعامك كي
 تحظى به سرور ان شئت يا صاحبي ان تبلغ
 الكرامه وقيل من اسحر نفسه بالليل فقد فرح
 قلبه بالنهار ولا بد لطالب العلم من المواظبة على
 الدرس والتكرار في اول الليل واخره فان
 ما بين العشاءين ووقت السحر ميسر وقيل
 يا طالب العلم يا شر الورعاه وجنب النوم واحذر

الكاف ههنا في محل نصب على انها صفة
 عيبا اي ممد ثلثا لنقص الرجال الذين قد
 على اتمام الشئ فلا يقومون بل يتقون
 ناقصا مشرح

على بناء الفاعل من خطي كوضي
 اي في تصدير الخط ونصب
 سره

مطلب
 ولا بد لطالب العلم من المواظبة
 على الدرس

الشعبا

الشعبا
 في السهر الليالي
 في السهر الليالي
 في السهر الليالي

الشعبا ود اوم على الدرس لا تفارقه فالعلم
 بالدرس قام وارقبه وتغتم ايام الحداثة
 وعنوان الشباب كما قيل بقدر الكد تعطى
 ما تروم فمن دام المنى ليلا يقوم ايام الحداثة
 فاغتمها الا ان الحداثة لا تدوم ولا يجهد
 نفسه جهدا يضعف النفس حتى تنقطع عن العمل
 بل يستعمل الرفق في ذلك والرفق اصل عظيم سى
 في جميع الاشياء قال رسول الله صم الا ان هذا
 الدين متين فاوعلوا فيه برفق ولا تبغض على
 نفسك في عبادة الله تعالى فان المنبت لا ارضا
 قطع ولا ظلم ابقى قال النبي صم نفسك مطيتك فارفق
 بها ولا بد لطالب العلم من الهمة العالية فان المرء
 يطير بهمة كالطير يطير بجناحه وقال ابو الطيب
 على قدر اهل العزم تأتي العزائم وتأتي على قدر الكرم
 المكارم وتعظم في عين الصغير مغارها وتضجر
 في عين العظم العظام والرأس في تحصيل الاشياء
 الجدة والهمة والمواظبة فمن كان همة حفظ جميع
 كتب محمد بن الحسن واقفون بذلك الجدة والمواظبة
 فالظاهر انه يحفظ اكثرها او نصفها فاما اذا كانت

له همة عالية ولم يكن له جد أو كان له همة
عالية لا يحصل له علم الا قليل وذكر الشيخ الامام
الاستاد رضي الدين النيسابوري في كتابه كان
الاخلاق ان ذا القرنين لما اراد ان يسافر
ليستوعم على المشرق والمغرب شاور الحكماء
وقال كيف اسافر لهذا القوم من الملك فان الدنيا
قليلة فانية وملك الدنيا امر حقير فليس هذا
علو الهمة فقال الحكماء سافر ليحصل لك ملك
الدنيا والاخرة فقال هذا حسن قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الله يحب مهالي الامور ويكره سفاهها
وقيل فلا تعجل بامرئ واستدمه فاصلي عصاك
مستديم قيل قال ابو جرح لا بويوسف كنت بليدا
اخرجتك الواظبة في الدرس واياك والكسل فانه
شوم واقعة عظيمة قال الشيخ الامام ابو نصر الصفا
ره الانصاري **شعر** يا نفس يا نفس لا ترخي عن
العمل في البر والعدل في الاحسان في كل وقت
عمل في الخير مغتبط وفي بلاء وشوم كل ذي كسل وقد
اتفق لي في هذا المعنى **شعر** دعي نفسي التكاسل
والتواني فاثبتني في ذي الهوان في فلم ارا لكسالى

المخط

مطلب
قال ابو جرح لا بويوسف كنت بليدا
اخرجتك الواظبة

الشكر بولنتا كيد وهد بني على الكس
بناء على انه منادى مضاف الى
المتكلم

المخط **شعر** تسوي ندم وحرمان الاماني و
قل كم من حياء وكم من عجز وكم ندم جم تولد
للانسان من كسل واياك عن كسل وعن
شبه ما قد علمت وما قد شككت من كسل
وقد قيل الكسل من قلة التأمل في مناقب العلم
وفضائله فينبغي للتعلم ان ينبعث نفسه
عن التحصيل والجذ والمواظبة في فضائل العلم
فان العلم يبقى والمال يفنى قال امير المؤمنين
علي بن ابي طالب رضي **شعر** رضينا قسمة
الجوارفينا لنا علم وللاعداء مال فان المال
يفنى عن قريب وان العلم يبقى لا يزال والعلم
النافع يحصل به حسن الذكر ويبقى ذلك بعد
وفاته وانه حيوة ابدية واشدنا الشيخ العالم
الامام الاجل ظهير الله الدين مفتي ائمة حسن بن
علي المعروف بالمرغيناني **شعر** الجاهلون
مفوتى قبل موتهم والعالمون وان ماتوا فاحياء
واشدنا الشيخ الاسلام برهان الدين وفي الجاهل
قبل الموت موت لاهلة فاجسامهم قبل القبور
قبور وان امراء لم ينجى بالعلم ميت وليس له حين

النشور **نشور** العلم حتى خال بعد موته
 واوصاله تحت التراب رميم وذو الجاهل ميت
 وهو يعيش على الثرى يظن من الاحياء وهو
 عديم **وانشدنا** الشيخ سلام برهان الدين
شعر اذ العلم اعلى رتبة في المراتب ومن دونه
 عز العلى في المراتب فذو العلم يبقى عزه متضافعا
 وذو الجاهل بعد الموت تحت التراب في جهنم
 لا يرجو مناداه من ارتقى رقى ولحق الملك والى
 الكتاب ساملى عليكم بعض ما فيه فاسمعوا
 افي حصر عن ذكر كل المناقب هو النور كل النور
 يهدي عن العمى وذو الجاهل مر الدهر هو
 الذروة الشماء يحجى من ابهاء اليها ويمسى
 امنا في النوايب به ينجي والناس في غفلاتهم
 والروح بين الترايب به يشفع الانسان
 من راح عاصيا الى درك النيران شتر العواقب
 فن راحه راح المارب كلها ومن حازه قد حاز
 كل المطالب هو النصب العالى يا صاحب المحجى
 اذا تلتته هون بفوت المناصب فان فاتك
 الدنيا وطيب نعيمها فغض عينيك فان العلم

43 خير المواهب **وانشدت** لبعضهم اذا ما اعتز
 ذو علم بعلم فعلم الفقه اولى باعتزاز فكل طيب
 يفوح لا كسك وكل طير يطير لا كباذي **وانشدت**
 ايضا **شعر** الفقه انفس شىء وانت ذاخرة
 من يورس العلم لم يدرس مقارنه فاجهد
 لنفك ما اصبحت تجهله فاقل العلم اقبال
 واخره وكفى بلادة العلم والفهم داعيا وباعثا
 للعاقل وقد يتولد الكسل من كثرة البغم
 الرطوبات في البدن وطريق تقيله تقليل
 طعامه قيل اتفق سبعون نبيا على ان كثرة
 النسيان من كثرة البغم وكثرة البغم من
 كثرة شرب الماء وكثرة شرب الماء من كثرة
 الاكل والخبز اليابس يقطع البغم وكذلك
 اكل الذبيب على الرقيق ولا يكثرفه حتى للتخا
 الى شرب الماء فيزيد البغم والسؤال يقلل
 البغم ويزيد في الحفظ فانه سنة سنة تزيد
 في ثواب الصلوة وقراءة القرآن وكذلك
 القى يقلل البغم والرطوبات وطريق
 تقليل الاكل التأمل في منافع قلّة الاكل وهي

الصحة والعفة والايثار وقيل فعارثهم عارثهم عارثهم
 شقاء المرء من اجل الطعام وعن النبي صلى الله عليه وآله
 ثلثة يبغضهم الله من غير جرم الاكل والنجيل
 والتكبر والمتأمل في مضار كثرة الاكل وهي
 الامراض وكلاله الطبع وقيل البطنة تذهب
 الفطنة وحكي عن جالينوس انه قال الرمان نفع
 كله والسماك ضرر كله ومع هذا قليل السمك خير
 من كثير الرمان وفيه ان فيه اتلاف المال والاكل
 فوق الشبع ضرر محض ويستحق به العقاب
 في دار الآخرة لانه حرام والاكل بغيض في القلوب
 وطريق تقليل الاكل ان يأكل الاطعمة الدسمة في الاكل ويقدم
 اللطف والاشهى ولا يأكل مع الجيعان الا اذا كان له
 غرض صحيح في كثرة الاكل بان يتقوى به على الصيام و
 الصلوة والاعمال الشاقة فله ذلك **فصل في بداية**
السبق وقدره وترتيبه كان استاذنا شيخ الاسلام
 برهان الدين رحمه الله يوقف بداية السبق على يوم الاربعا
 وكان يروى في ذلك حديثا ويقول قال النبي صلى الله عليه وآله
 ما من شيء بدى في يوم الاربعا الا وقدم وهكذا
 يفعل ابو خيفة ربه وكان يروى هذا الحديث المذكور

مطلب
 البطنة تنهيب الفطنة
 م

اما اي كان عادته
 ان يتوقف سرجه

انفا

44
 انفا عن استاذنا الشيخ الامام الاجل قوام الدين احمد
 بن عبد الرشيد رحمه الله سمعت عن اتفق ان الشيخ
 ابا يوسف رحمه الله يوقف كل عمل من اعمال الخير
 على يوم الاربعا وهذا لان يوم الاربعا يوم خلق فيه
 النور وهو يوم نحس في حق الكفار فيكون مباركا
 للمؤمنين واما قدر السبق في الابتداء كان ابو
 يحيى عن شيخ القاضى الامام عمر بن ابي بكر الزرنجي رحمه الله
 انه قال قل مشايخنا انه ينبغي ان يكون قدر السبق
 للبشرى قدر ما يمكن ضبطه بالاعادة مرتين ويزيد
 كل يوم كلمة حتى انه وان طال وكثر يمكن ضبطه بالاعادة
 مرتين ويزيد كل يوم كلمة حتى انه وان طال وكثر
 يمكن ضبطه بالاعادة مرتين ويزيد بالرفق والتدريج
 فاما ان طال السبق في الابتداء واحتاج الى الاعادة
 عشر مرات فهو في الانتباه ايضا يكون كذلك لانه
 يعتاد ذلك ولا يترك تلك العادة الا بجهد كثير و
 قيل السبق حرف والتكرار الف وينبغي ان يبتدىء
 شيء من العلوم يكون اقرب الى الفهم وكان الشيخ
 الامام الاستاذ مشر الدين العقيلي رحمه الله يقول الصواب
 عندى في هذا ما فعله مشايخنا فانه كانوا

مطلب
 السبق حرف والتكرار
 الف

يختارون للتدريس صفات البسوط لانه اقرب الفهم والضبط وابعدهن الملالة واكثر وقوعا بين الناس وينبغي ان يعلق بعد الضبط والاعادة كثيرا فانه نافع جدا ولا يكتب المتعلم شيئا لا يفهمه فانه يورث كلاله الطبع فيذهب الفطنة ويضيع اوقاته وينبغي ان يجتهد في الفهم من الاستاذ بالتأمل فيما قاله الاستاذ والتفكر وكثرة التكرار فانه اذا قل السبق وكثر التكرار والتأمل مدرك يفهم قيل حفظ الحرفين خير من سماع وقرين وقرم حرفين خير من حفظ وقرين واذا اتهاون في الفهم ولم يجتهد يعتاد ذلك فلا يفهم الكلام اليسير فينبغي ان لا يتهاون بالفهم بل يجتهد ويدعوا له نفع ويتضرع اليه فانه يجيب من دعا ولا يجيب من رجاه وانشد الشيخ الامام الاجل قوام الدين حماد بن ابراهيم بن اسمعيل الصفاري الانتصاري للقاضي الخليل بن احمد السجزي **شعر** اخذم العلم خذمة المستفيد وادم درسه بفعل جيده واذا ما حفظت شيئا اعدة ثم الكده التاكيد ثم علقه كي تعود اليه والى

مطلب
ولا يكتب المتعلم شيئا لا يفهمه
فانه يورث كلاله

تكملة

دوسه

45

دروسه على التأييد فاذا اما امت منه فواتا فاما بعدة لشيء جديد مع تكرار ما تقدم منه واقتناء لشان هذا المزيد وذكر الناس بالعلوم التي لا تكون من اولى الشئ يبيد ان كتمت العلوم ان نسبت حتى لا ترى غير جاهل وبليد ثم البت في القيمة نادرا وتلهيت بالعذاب الشديد ولا بد لطالب العلم من المذاكرة والمناظرة والمطابقة فينبغي ان يكون كل منهما بالانصاف والتأني والتأمل فيحتار عن الشغب فان المناظرة والمذاكرة مشاورة اذا تكون لاستخراج الصواب وذلك انما يحصل بالتأمل والتأني والانصاف ولا يحصل ذلك بالفضب والشغب فان كانت نية من المباحثة الزام الخصم وقرن لا يحل ذلك واما اذا اراد التقوية والحيلة لا يجوز فيها الا اذا كان الخصم متعنتا لطالب الحق وكان محمدا بن يحيى اذا توجه عليه الاشكال ولم يحضر الجواب يقول ما التزمت من السؤال لازم وما اتا فيه ناظر وفوق كل ذي علم عليهم والمناظرة اقوى من فائدة مجرد التكرار لان في خبير من تكرار شئ ولكن اذا كان المناظرة مع منصف سليم الطبع واياك

مطلب
ولا بد لطالب العلم من المذاكرة والمناظرة

تكملة
مطابقة ساعة ص ص
تكرار الاعلته وزيادة وقيل

والذاكرة مع متعنت غير مستقيم الطبع فان الطبيعة
مستترقة والاخلاق متعدية والمجاورة مؤثرة و
في الذي ذكره خليل بن احمد فوائده كثيرة قيل العلم
من شرطه لمن خدمه ان يجعل الناس كلهم خدما
وينبغي لطالب العلم ان يكون متأملا في جميع الاوقات
في دقائق العلوم ويعتاد ذلك ولهذا قيل تأمل تدرك
ولا يدر من التأمل قبل الكلام حتى يكون صوابا
فان الكلام كالسهم فلا بد من تقويمه قبل الكلام
حتى يكو مصيبا وقال فاضول الفقه هذا اصل
كبير وهو ان يكون كلام الفقيه الناظر بالتأمل
قيل رأس العقل ان يكون الكلام بالتثبت وقال
قائل **شعر** اوصيكم في نظم الكلام فانه ان كنت للشيء
الشفيق مطيعا لا تغفلن سبب الكلام ووقته والكيف
والكم والكان جميعا ويكون مستفيدا في جميع الاوقات
والاحوال من جميع الاشخاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ضالة المؤمن ايمن وجدها اخذها وقيل خذ ما صفي
ودع ما كدر وسعت الشيخ الامام الاجل الاستاذ
فخر الدين الكنتاني يقول كانت جارية ابى يوسف امانة
عند محمده فقال لها هل تحفظين فقال لا الا ان كان في يدي

وعول

ويقول سهرم الدور ساقط فحفظ ذلك منها و
كانت ان تلك المسئلة مشككة على محمده فارتفع
اشكاله بهذه الكلمة فعلم ان الاستفادة ممكنة
من كل احد ولهذا قال ابو يوسف قيل له بم ادركت
العلم قال ما استنكفت من الاستفادة وما ينك
بالافادة وقيل لابن عباس بم ادركت العلم
قال بلسان سؤال وقلب عقول وانما سمى
طالب العلم ما تقول لكثرة ما يقولون ما تقول
في هذه المسئلة وانما تفقر ابوجه الا بكثرة
المطابقة والذاكرة في ذلك حين كان بزازا وبهذا
يعلم ان تحصيل العلم والفقه يجتمع مع الكسب
وكان ابو حفص الكبير يكتسب ويكره فان
كان لا بد لطالب العلم من الكسب نفقة عياله و
غيره فليكتسب وليكره وليذاكروا لا يكسل وليس
بصحيح العقل والبدن عذر في ترك التعلم والتفقه
فانه لا يكون افقر من ابى يوسف ولم يمنعه ذلك
من التفقه فمن كان له مال كثير فتم المال الصالح
قيل له لم بم ادركت العلم قال يا ب غني لانه كان
يطمع به اهل العلم والفضل فانه سبب زيادة

العلم لانه شكر على نعمة العقل والعلم وانه سبب الزيادة
قيل قال ابو ج انما ادركت العلم بالحمد والشكر
فكل ما فهمت ووقعت على فقه وحكمة فقلت
الحمد لله فاذا زاد علمي وهكذا ينبغي لطالب
ان يشتغل بالشكر باللسان والجان والاركان
ويرى الفهم والعلم والتوفيق اليه من الله تعالى
ويطلب الهداية من الله تعالى بالدعاء له والتضرع
اليه فان الله تعالى هادي من اشتهداه فاهل
الحق وهم اهل السنة والجماعة طلبوا الحق من
تبع الهادي اليه العاصم فهداهم الله تعالى
وعصمهم من الضلالة واهل الضلالة اعجزوا
برأيهم وعقلهم وطلبوا الحق من المخلوق
العاجز وهو العقل لان العقل لا يدرك جميع
الاشياء كالبحر لا يصير جميع الاشياء فنجوا او
عجزوا وضلوا واضلوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من عمل بعقله فالعمل بالعقل اول ما يعرف
عجز نفسه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه
فقد عرف ربه فانما اعرف عجز نفسه عرف
قدرة الله تعالى ولا يعتمد على نفسه بل يتوكل على الله

ويقال

47 ويطلب منه الحق ومن يتوكل على الله فهو حسبه ويراد به
الطراط مستقيم ومن كان له مال فلا يجمل وينبغي ان
يتعوذ بالله من البخل قال النبي صلى الله عليه وسلم اى داء هو ادواء
من البخل وكان ابو الشيخ الامام الاجل شمس الائمة
الحلواني ره فقيرا يبيع الحلواء وكان يعطى الفقهاء
من الحلواء ويقول ادعوا لابني فببركة جوده واعتقاده
وشفقته وقصره بالله تعالى نال ابنه مال ويشترى
بالمال الكتب وليستكتب فيكون عوناً على التعلم والتفقه
وقد كان لمحمد بن الحسن ره مال كثير حتى كان له ثلثاً
من الوكلاء على ماله فانفق كله في العلم والفقه ولم
يبقى له ثوب نفيس فراه ابو يوسف في ثوب خلق
فاهدى اليه ثياباً نفيسة فلم يقبلها فقال عجل لكم وابل
لنا ولعلنا نأخذها بقبوله وان كان قبول الهدية سنة لما
رأى في ذلك مندلة لنفسه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس
للمؤمن ان يذل نفسه وحكي ان فخر الاسلام الارسان
جمع قشور البطيخ الملقاة في مكان خال فاطمها فرائه
جارية فاخبرت بذلك لمولاهما فاتخذ دعوة فدعاه
اليها فلم يقبل لهذا وهكذا ينبغي لطالب العلم ان يكون
ذاهت عالية لا يطمع في اموال الناس قال النبي صلى الله عليه وسلم

ايتاك والطمع فانه فقر حاضر ولا يتحمل بما عنده
 من المال بل ينفق على نفسه وعلى غيره وقال النبي
 الناس كلهم في الفقر مخافة الفقر وكان في الزمان
 الاول يتعلمون الحرفة ثم يتعلمون العلم حتى لا يطعموا
 في اموال الناس وفي الحكمة من استغنى بمال الناس
 افتقر والعلم اذا كان طمعا لا يبقى له حرمة العلم
 ولا يقول بالحق ولا هذا كان يتعوز صاحب الشرع
 ثم ويقول اعوذ بالله من طمع يردني الى طمع ويتبعني
 للمؤمن ان لا يرجوا الا من الله معاه ولا يخاف الا الله
 ويظهر ذلك بما اوزة حد الشرع وعدمها فمن
 عصى الله معا خوفه من المخلوق فقد خاف غير الله
 مع فاذا لم يعص الله مع لخوف المخلوق وداق
 حدود الشرع فلم يعص الله مع بل خاف الله وكذا
 في جانب الرجا وينبغي لطالب العلم ان يعدد ويقدر
 لنفسه تقديرا في التكرار فانه لا يستقر قلبه حتى
 يصح يبلغ ذلك المبلغ وينبغي ان يكرر سبق الامر
 خمس مرات وبقى اليوم الذي قبل الامر اربع
 مرات والسبق الذي قبله ثلث مرات والذي قبله
 اثنين والذي قبله واحدا فهذا ادعى الى الحفظ

والتكرار

ما اراه
 له يوم 7 من شهر
 1417 هـ
 في شهر 12 من سنة 1417 هـ
 في شهر 12 من سنة 1417 هـ

والتكرار وينبغي ان لا يعتاد المخافة في التكرار لان الذكر
 والتكرار ينبغي ان يكون بقوة ونشاط ولا يجزى بها
 بجهد نفسه بها كي لا ينقطع عن التكرار فخير الامور
 اوسطها حكى ان ابا يوسف كان يذكر الفقه مع الفقهاء
 بقوة ونشاط وكان ظهره عنده يتعب في امره و
 يقول انا اعلم انه جايح منذ خت ايام ومع ذلك انه
 يناظر مع القوة والنشاط وينبغي ان لا يكون لطالب
 العلم فترة فانها آفة وكان استاذنا الشيخ الاسلام
 برهان الدين يقول انما فقت على شريكاني بان لم يقع
 في الفترة والطراب في التحصيل وكان يحكي عن شيخ
 الاسلام على الاستيعاب انه وقع في زمن تحصيل
 وتعد فترة اثني عشر سنة بانقلاب الملك وخرج
 مع شريكه في المناظرة ولو يترك المناظرة وكانا
 يجلسان في المناظرة كل يوم ولم يترك الجلوس
 للمناظرة اثني عشر سنة فكان شريكه شيخ الاسلام
 الشافعي ره بها وهو كان شافعيًا وكان استاذنا
 شيخ القاضي الامام فخر الاسلام قاضي حمان ره يقول
 ينبغي للفقهاء ان يحفظ نسخة واحدة من نسخ
 الفقه دائما في بيوتهم بعد ذلك يحفظ ما سمع

من الفقه **فصل في التوكل** ثم لا بد لطالب العلم
 من التوكل في طلب العلم فلا يهتم لامر الرزق ولا
 لا يشغل قلبه بذلك روى ابو ج عن عبد الله
 بن الحسن الزبيدي رضي صاحب رسول الله
 عن من تفقه في دين الله تعالى كآه الله تعالى
 همة ورزقه من حيث لا يحتسب فان من يشغل
 قلبه بامر الرزق من القوة والكسوة فقلاً يتفهم
 لتحصيل مكادم الاخلاق ومعالى الامور كما قيل
 دعى الكارم لا ترجل بعصرها واقعد فانك
 انت الطاعم الكاسى قال رجل منصور الخلاج
 اوضى فقال المنصور هو نفسك ان لم تشتغل
 شغلتك فيبغى لكل احد ان يشغل نفسه باعمال
 الخير حتى لا تشتغل بنفسه بهاها والى ثم
 المعقل لامر الدنيا لان الكرم والحرز لا يرد
 المصيبة ولا ينفع بل يضر القلب والبدن ويخل
 باعمال الخير ويرتد لامر الآخرة لا ينفع اياه و
 اما قوله من الذنوب ذنوباً لا يكفرها
 الا هم المعيشة فالمراد منه قدره لا يخل
 باعمال الخير ولا يشغل القلب شغلاً يخل

باحضار

منه من غير
 حجة او دليل
 من غير علم

منه من غير علم
 من غير علم
 من غير علم

باحضار القلب في الصلوة فان ذلك القدر من
 العلم والمقصد من اعمال الخير ولا بد لطالب العلم
 من تقليل العلايق الدنيوية بقدر الوسع
 ولهذا اختاروا القرية ولا بد من تحمل النصب
 والمشقة في سفر العلم كما قال موسى في
 سفر العلم ولم ينقل منه ذلك في غيره من الافا
 لقد لقينا من سفرنا هذا نصيبا يعلم ان سفر
 العلم لا يح من النصب لان طلب العلم امر عظيم
 فسفره ايضا عظيم وهو امر افضل من الغزاة
 عند اكثر العلماء والاجر على قدر النصب و
 التعب فمن صبر على ذلك وجد لذة تفوق
 سائر لذات الدنيا ولذا كان محمد بن الحسن
 اذا سهر الليالي والى الخلة له المفكرات قال
 ودكص كانه اذير عليه الكاسات يقول اين
 ابنا الملوك من هذه اللذات وينبغي ان لا
 يشتغل بشئ اخر غير العلم ولا يعرض عن الفقه
 قال محمد بن من اراد ان يترك علما هذا فليتركه
 الساعة ان صناعتنا هذه من المهد الى
 المهد ودخل فقيه وهو ابراهيم بن الجراح

اي ذلك القدر اليسير
 من العلم
 من العلم
 من العلم

طلب العلم امر عظيم
 ايضا عظيم
 ايضا عظيم

منه من غير علم
 من غير علم
 من غير علم

في خزانة

علي أبي يوسف يعودده وهو يوجد بنفسه فقال
أبو يوسف ربي الجار راجبا أفضل أم راجلا فلم
يعرف الجواب فأجاب بنفسه وهكذا للفقهاء
أن يشتغل بالعلم في جميع أوقاته فحجج لذة عظيمة
في ذلك وقيل روى فخر بعد مودة في المنام ففكر
له كيف كنت في حالة النزع فقال كنت متا ملا في
مسئلة من مسائل المكاتب فلم أشعر بخروج
روحها وقيل أنه قال في آخر عمره شغلتي مسائل
المكاتب عن الاستعداد لهذا اليوم وإنما قل
ذلك تواضعا **فصل في وقت التحصيل** قيل وقت
التحصيل من المهد إلى المهد دخل حسن بن
زياد في التفقه وهو ابن ثمانين سنة ولم
يبت على الفراش أربعين سنة فافق بعد
ذلك أربعين سنة وأفضل أوقاته سراج
الشباب ووقت السحر وما بين العشاءين
ويستغنى أن يستغرق جميع أوقاته فإذا مل من
علم يشتغل بعلم آخر وكان ابن عيسى رضي إذا
مل من الكلام يقول ها ثوابي وها ثوابي
وكان محمد بن الحسن لا ينام الليل وكان يصنع

عنده

عنده فأتروا كان إذا مل من نوع ينظر في نوع
آخر وكان يصنع عنده الماء وينزل نوم بالماء
وكان يقول النوم من الحرارة فلا بد من دفعه
بالماء البارد **فصل في الشفقة** **النصيحة** وينبغي
أن يكون صاحب العلم شققا ناصحا غير حاسد
فالحسد يضره ولا ينفعه وكان استاذنا
الشيخ الاسلام برهان الدين رحمه يقول قالوا
أن ابن المعلل يكون عالما لأن المعلل يريد أن
يكون تلميذه في القرآن عالما فببركة دعائه
واعتقاده وشفقته لتلامذته يكون ابنه
عالما وكان أبو الحسن يحكي أن هذا الصديق
الاجل برهان الأئمة جعل وقت السبق لابنه
الصدر الشريف حيا الدين والصدر السعيد
ناج الدين رحمه وقت الصلوة الكبرى بعد جميع
الأسباق وكانا يقولان أن طبيعتنا لكل
تمل في ذلك الوقت فقال أبوهم أن الغباء و
أولاً الكبرياء تأتي من إقطار الأرض ولابد
من أن أقدم أسباقهم فببركة شفقتهم فاق
إبناه على أكثر أقرانهم أهل الأرض في ذلك العصر

في العلماء وجملة قالوا
مع مقولها تقول القول
ليقول سر

والفقه وينبغي ان لا ينافي احدا ولا يخاف
لانه يضيغ اوقاته قيل الحسن سيجري باحسا
والمسيئ سيكفيه مساويه انشدني الشيخ
الامام الاجل الزاهد العارف ركن الدين
قال انشدني سلطان راع المرء لا تجزه على سوء
فعله سيكفي ما فيه وما هو فاعله قيل من اراد
ان يرمم انف عدوه فليكثر العلم والشدنا
اذا شب ان تلقى عدوك راغما وتقبله غما
وتحرقه بها قدم واذده من العلم انه من اذداد
علما اذا حاسده غما قيل عليك ان تشتغل
بمالح نفسك تضمن ذلك قهر عدوك فكانت
ذلك قهره له واياك والمعادات فانها تفضحك
وتضيع اوقاتك وعليك بالتجمل من السفهاء
قال عيسى بن مريم صلعم احتملوا من السفهاء
واحدا كي تتخلصوا عشرين شهرا بلوت الناس
قرنا بعد قرن ولم ادر غير ختاك وقال ولم اس
في الخطوب اشد وقعا واصعب من معادات
الرجال وذقت مرارة الاشياء طرا وما ذقت
امر من السؤال واياك ان تظن بالمؤمنين سوء

فانه منشاء العداوة ولا يحل ذلك لقوله دم
ظنوا بالمؤمنين خيرا وانما ينشأ ذلك من حب
النية وسؤال السريرة كما قال ابو الطيب شعر
اذا ساء فعل المرء ساءت ظنونه وصدق ما يقا
من توهم وعادي محسه بقوليه ل اعداءه واجع
في ليل من الشك مظلم وانشدت لبعضهم شعر
تنج عن القبيح ولا ترده ومن اوليته حسنا
فرده ستكفي من عدوك كل حميد اذا كاد العدو فلا
تكده وانشدت للشيخ العبد ابى فتح البستي
ذوالالعقل لا يسلم من جاهل يسوم ظمنا واعنا
فليختار السلم على حربه وليلزم الانصاف انصاتا
فصل في الاستفادة فينبغي ان يكون طالب العلم مستفيدا
في كل وقت حتى يحصل له الفضيل وطريق الاستفادة
ان يكون معه في كل محبرة حتى يكتب ما يسمع من
الفوائد وقيل من حفظ قرو من كتب قر وقيل
العلم ما يؤخذ من افواه الرجال لانهم يحفظون
احسن ما يسمعون ويقولون احسن ما يحفظون
وسمعت الشيخ الامام الاجل الاديب الاستاذ
دكن الدين المعروف بالاديب المختار يقول قال

هلال بن سيار رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يصح
 شيء من العلم والحكمة فقلت يا رسول الله اعد
 ما قلت لم فقال لي هل معك محبرة فقلت نعم
 فقلت ما معي محبرة فقال النبي يا هلال لا تفارق
 المحبرة فان الخير فيها وفي اهلها الى يوم القيمة
 وروى الصدوق في الشريفة حسام الدين لا ينفع
 الدين ان يحفظ كل يوم شيئا يسيرا من العلم
 والحكمة فانه ليسير وعن قريب يكون كثيرا واشترى
 عصام بن يوسف ربح قلم يد ينار ليكتب ما يسمع
 في الحال فالمر قصير والعلم كثير فينبغي ان يضع
 الاوقات والساعات بتعطيلها وصرها الى ما لا
 ينبغي ويفتنم الليالي والحلوات يحكي عن يحيى بن
 الرازي **رحم** الليل طويل ولا بعصره بمنامك و
 النهار مضى فلا تكبره باثامك وينبغي ان يفتنم
 السيوخ ويستفيد منهم وليس كل ما فات
 تدرك كما قال استاذنا شيخ الاسلام في مشيخته
 كبير ادركته وما استجبرته واقول على هذا الفوت
 منشاء هذا البيت لم يفاعل فوت التلاقي
 طعنا ما كل فات ويفنى يلقي قال علي رضي الله عنه اذا كنت

52 في امر فكن فيه وكفى بالاعراض عن علم الله تع
 خريا وخسارا واستغذ بالله منه ليلا ونهارا
 ولا بد لطالب العلم من تحمل المشقة والمذكة في طلب
 العلم والتعلق مذموم الا في طلب العلم فانه لا بد له
 من التعلق للاستاذ والشركاء وغيرهم من العلماء
 العلم اعز لا ذل فيه لا يدرك الا بذل لا عز فيه
 وقال القائل اري لك نفسا تشتري ان تغرزها
 فليست تنال العز حتى تذللها **فصل** في الورع في صوفي
 والتحرر عن المحرم في حال العلم زوى بعضهم
 حديثا في هذا الباب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
 من لم يتورع في تعلمه اضل الله تعالى باحد
 ثلثة اشياء اما ان يمليه في شبابه او يوقعه
 في الرسايق او يبتليه بخدمة السلطان فمن
 كان طالب العلم اورع كان علمه انفع والتعلم
 له ايسر وفوائده اكثر ومن الورع ان
 يتحرر عن الشبع وكثرة النوم وكثرة الكلام
 فيما لا ينفع وان يتحرر عن اكل طعام السوق **محقق**
 ان امكن لانه اقرب الى النجاسة والنجاسة
 وابعد عن ذكر الله تعالى واقرب الى الغفلة و

ولأن بصار الفقراء تقع عليه ولا يقدر
على الشراء منه فيتأذون بذلك وحكي أن
الامام الشيخ الجليل محمد بن الفضل كان في تعله
لا يأكل من طعام السوق وكان ابوه يسكن
في الرستاق ويرثى طعامه ويدخل اليه يوم الجمعة
فراى في بيت ابنه خبز السوق يوما فلم يكلمه
ساخطا عليه فاعتذر ابنه فقال يا شريته
انا ولم ارض به ولكن احضره شريكي فقال ابوه
لو كنت تحتاطه وتتورع من مثله لم يحتسب
شريكك بذ عندك وهكذا كانوا يتورعون
فلذلك وفقوا العلم والنشر وصنى فقيه من
زهاد الفقهاء طالب العلم عليك ان يتحرز عن
الفية وعن مجالسة الكثاد ان من يكثر الكلام
من الاكثار يسرق عمرا ويضيع اوقاتك ومن
الودع ان يجتنب الطالب من اهل الفساد والمعا
والتعطيل فان المجاورة مؤثرة لا محالة وان
يجلس مستقبل القبلة ويكون مستنابا سنة
رسول الله ص ويغتنم دعوة اهل الخير ويحترز
عن دعوة المظلوم وحكي ان رجلين حرجا في طلب

العلم القربة وكانا شريكين فرجعا بعدين
الى بلدهما وقد فقه احدهما ولم يتفقه الاخر
فتأمل فقهاء البلدة وسألوا عن حالهما وتكرارهما
وجلوسهما فاخبروا ان جلوس الذي تفقه
في حال التكرار كان مستقبل القبلة والمصر والاخر
كان مستدير القبلة ووجهه الى غير المصفا
تفقت الفقهاء والعلماء ان الفقيه فقه ببركة
استقبال القبلة اذ هو السنة في الجلوس الا عند
الضرورة وببركة دعاء المسلمين فان المصراع عن
العباد واهل الخير فالظاهر ان حامدا من العباد
دعاه في الليل فينبغي لطالب العلم ان لا يتهاون
بالاداب والسنن فان من تهاون بالادب حرم
السنن ومن تهاون بالسنن حرم الفرائض ومن
تهاون بالفرائض حرم الآخرة وبعضهم قالوا
هذا حديث عن رسول الله ص وينبغي ان يكثر
الصلوة ويصلي صلاة الحاشعين فان ذلك عون
له على التحصيل والتعلم انشدت للشيخ الجليل
الزاهد الحجاج بن محمد بن محمد النسفي
كن لاوامروا والنواهي حافضا وعلى الصلوة =

مواظبا ومحافظا واطلب علوم الشرع وحججه
واستعين بالطيبات فقيه بالحفاظ **استل**
الشيخ حفظ حفظك واغيا في فضله فانه
خير حافظا وقال مرج اطيعوا الله ورسوله
وجددوا ولا تكسلوا وانتم الى ربكم ترجعون
ولا ترجعوا فيما دار الوري قليلا من الليل ما
لا يجمعون وينبغي ان يستصحب في كل حال
ليطالعهم وقيل من لم يكن الدفتر في كفه لم يشبت
الحكمة في قلبه وينبغي ان يكون في الدفتر بياض
ويستصحب المحبرة ليكتب ما سمع وقد ذكرنا
حديث هلال بن يسار **فصل** فيما يورث الحفظ
وفما يورث النسيان واقوى اسباب الحفظ
الحج والمواظبة وتقليل القذا وصلوة الليل
وقراءة القرآن اسباب الحفظ قيل ليس شيء
ازيد للحفظ من قراءة القرآن نظرا وقراءة قرآن
نظرا افضل لقوله من افضل اعمال امتي قراءة القرآن
نظرا ورأى شاذان بن حكيم بعض اخوانه في
المنام فقال اى شيء وجدته انفع فقال قراءة
القرآن نظرا ويقول عند رفع الكتاب بسم الله

والحمد لله ولا اله الا الله واسم اكبر ولا حول و
قوة الا بالله العلي العظيم العزيز العلم عدو كل
حرف كتب له عشر حسنات ويكتب ابد الابدين
ونهر الداهرين ويقول بعد كل مكتوبة امنت
بالله الواحد الاحد الحق وحده لا شريك له وكفرت
بما سواه ويكثر الصلوة على النبي عم فانه رحمة
للعالمين قيل تكوت الى وكيع بسوء حفظه فاوصلني
الى ترك المعاصي فان الحفظ فضل من الهى وفضل الله
لا يعطى للعالم والسواك وشرب العسل واكل
الكندر مع السكر واكل احدى وعشرين زبينة حمراء
في كل يوم على الرقيق يورث الحفظ ويشفي عن كثير
من الامراض والاسقام واكل ما يقل البلغم والله
طويات يزيد في الحفظ واكل ما يزيد في البلغم يورث
النسيان واما ما يورث النسيان فالمعاش وكثرت
للدنوب والهموم والآخيات في امور الدنيا وكثرت
الاشتغال والعلايق وقد ذكرنا لا ينبغي للعاقل ان
لامر الدنيا لانه يضنه ولا ينفع وهو الدنيا لا يخيل
عن التور في القلب ويظهر اثره في الصلوة فهم الدنيا
يمنعهم عن المعيشة وهم الآخرة محيل عليه والاشتغال

بالصلوة على الخشوع وتحصيل العلوم ينفي الله
 والحزن كما قال الشيخ الامام نصر ابن الحسن المر
 خينا في قصيدة له استعن نصر ابن الحسن
 في كل علم يحترن ذلك الذي ينفي الحزن وما سواه
 بط لا يؤتمن والشيخ الامام الاجل بحم الدين
 عمر ابن حسن النسفي قال في ام ولد **شعر**
 نوم على من يستمتي لطر فها وطلع حديها
 وطلع طر فها سبتني واجتني قات يلحمة تحتر
 الا وهام في كنبه وصفها فقلت ذري سني واعد
 ذيسي ستي فانتني شفقت تحصيل العلوم
 وكشفها ولي في طلق الفضل والعلم والشقي
 غني وعرفها واما نسيان المعلم اكل كشبح الكثر
 مرة الرطب والنفاح الحامض والنظر الى
 المصلوب وقراءة الواح القبور والمرور ببلين
 قطار الجمل والقاء القل الحقي على الارض والحجابه
 على النقرة القفاء فنفي الحديث الحجاب في حفرة
 الرأس تورث النسيان كلها **فصل فيما تجلب**
الرزق وما ويمنع الرزق وما يزيد العمر وما
 ينقص ثم لا بد لطالب العلم من القوت ومعرفة

ت

وما يزيد فيه وما يزيد في العمر والصحة ليتفرغ
 لطالب العلم وفي كل ذلك المذكور وضعوا كتابا فاو
 رت بعضها هنا على الاختصار قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا يرد القدر الا بالذعاء وما يزيد في العمر
 الا البسر فان الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيب
 اثبت بهذه الحديث ان ارتكاب الذنب سبب حر
 فان الرزق خصوصا الكذب يورث الفقر وقد ورد
 فيه حديث خاص كون الكذب مخصوص مورث للفقر
 وكذلك نوم الصحة يمنع الرزق وكثرة النوم يورث
 الفقر وفقر العلم ايضا قال الامام القائل سرور الكنا
 في ليس البلي وجع العالم في ترك القلي الي
 من الحصر ان ليالي اتمر بلا تنفع وتحسب من
 العمر **شعر** قم الليل يا هذا العلك ترشد الى كم
 تنام الليل والعمر ينقدم والنوم عبانا والبول
 يانا والاكل **شعر** والاكل متك على جنب والتمهون
 لتضيع بسقط مائدة ومرفق قشر البصل والثوم
 وكيس البيت في الليل وترك القمامة في البيت
 والمشى قدام المشايخ ونداء الابوين بلمها
 والخلول بكل خشبة وغسل اليد بالطين والتراب

55

وقرئ

والمجلى على عتبه والاتكاء على احد زوجي لليل
والتوضي في المشرز والبول على القيام وخياطة ا
الثوب على بدنه وتجفيف الوجه بالثوب وترك
بيت العنكبوت في البيت والتمهاون بالصلوة
ولساع الخروج من المسجد بعد صلوة الفجر و
الابكا بالذهاب الى السوق وشراء عكيرات من
الخبز من الفقراء السنول ودعاء الشتر على المولد
وترك تخمير الاوان واطفاء السراج بالنفس
كل ذلك يورث الفقر عرف ذلك بالآثار وكذا اللثابة
بقلم معصود والامشيط بمشيط منكسر وترك
الدعاء بالوالدين والتعمم قاعدا والشرقا شاما والخل
والاسراف والكسل والنواني والتمهاون في الامور
فا قال رسول الله صلى الله وسلم استنزل المذاق
بالصدقة والبكور مباركة يزيد في جميع النعم
خصوصا في الرزق وحسن الخط من مفاتم الرزق
وسط الوجه وطيب الكلام يزيد في الرزق وعن
حسن ابن على كرم الله وجهه ما كنس العناء وغسل
الاناء مجلبة للبقاء واقوى الاسباب الحالبة للرزق
اقامة الصلوة بالتعظيم والخشوع وتعديل الاركان

في شهر ١٤
في شهر ١٤

وسائر واجباتها وسنها وادبها وصلوة الضحى ذلك
وقراءة سورة الواقعة خصوصا بالليل التوم وقراءة
سورة والمزمل والليل اذ يغشى والم نشرح وحصو
المسجد قبل الاذان والمداومة على الطهارة واداء
سنة الفجر والوتر في البيت وان لا يتكلم بكلام الدنيا
بعد الوتر ولا يكثر مجالسة النسيان الا عند الحاجة
جدة وان لا يتكلم بكلام لغو وقيل من اغفل با
يعينه بقوته ما يغنيه قال بهذجه اذ ارايت
الرجل يكسر الكلام فاستيقن بمجنوبه قال على كرم الله
وجهه اذ اتم العقل تقص الكلام قال المصريح و
التفوق في هذه المعنى ~~شعر~~ اذ اتم عقل المراء قل
كلامه ولا يقن بحق المراء ان كان مكسرا الكلام
للمنطق زين والتكوت سلامة فاذا انطقت
فلا تكن مكثرا ما نذبت على كون مرة ومما يزيد في
الرزق ان تقول كل يوم بعد ان شقاق الفجر وقت
الصلوة سبحان الله العظيم سبحان الله العظيم
سبحان الله وبحمده واستغفر الله واتوب اليه مائة
مرة وان يقول لا اله الا الله الحق المبين كل يوم صباحا
ومساء مرة ان يقول بعد صلوة الفجر كل يوم الحمد

لله وسبحان الله واله الا الله ثلثا وثلاثين مرة
وبعد صلاة المغرب ايضا ويستغفر الله سبعين
مرة بعد صلاة الفجر ويكثر من قول لا اله الا الله
والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
والصلاة على النبي عليه السلام ويقول يوم الجمعة
سبعين مرة اللهم اغني بحلالك عن حرامك
واكفي بفضلك عن من ستلك ويقول ويقول
هذا التناء كل يوم وليلة انت الله العزيز الحكيم
انت الله الملك القدوس وانت الله العظيم الكريم
انت الله خالق الخير والشر انت الله الخالق الجنت
والنار عالم الغيب والشهادة عالم السر والنجوى
انت الله الكبير المتعال انت الله خالق كل شيء
واليه والى حكمه يعود كل شيء انت الله ديان
يوم الدين لم تنزل ولا تنزل انت الله لا اله الا
انت الرحمن الرحيم انت الله لا اله الا انت الملك
القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار
المتكبر لا اله الا انت الخالق الباري المصور له
الاسماء الحسنى يستبح له ما في السموات والارض
والارض وهو العزيز الحكيم وما يزيد

57

في العمر البر وترك الازى وتوقير الشيخ وصل
الرحم وان يقول حين يصبح وتمس كل يوم ثلث
مرات سبحان الله ملاء الميزان والمنتقى العلم
ومبلغ الرضاء وزينة العرش ولا اله الا الله ملاء
الميزان منتقى العلم ومبلغ الرضا وزينة العرش
وان يقر زعن قطع الاشجار الرطبة الا عند
الضرورة ولا يباغ الوضوء والصلاة بالتعظيم
والقرآن بين الحج والعمرة وحفظ الصحة بان
لا يلقي ويقي نفسه ولا بد من ان يتعلم شيئا من
الطب ويترك بالانهار الواردة في

الطب الذي جمعه الامام

ابو العباس للشفقة رحمة

في كتاب المسمى بطب

النبي عليه السلام

يجده من

يطالب به

أم تمت

58

59

بسم الله الرحمن الرحيم وبه الاستعانة

قال الشيخ الامام العلامة محمد بن اسمعيل بن محمود بن محمد بن
المعروف بن بدر الرشيد رحمه الله عليه **اما بعد** فان الناس لما فسدت
قلوبهم فسد ثوبهم وفسادهم ما فساد من الكذب والنميمة
والزنا والكذب على النبي وجمع خطاياهم وابتدأ بهم بزخارفها و
قلت مبالا لهم بامر الدين وما ينفعهم في الآخرة من الاحتياط
في باب العبادات وعند ذلك قصد الشيطان الي ايمانهم وطعن
يجري على سنتهم ما يؤذن بكفرهم واجباط ما علوا في غيرهم و
هم زاهلون عما يجري على لسانهم ومكابرة ابليس في سلب
ايمانهم وهم منهومون بامور دنياهم لا يخطر ببالهم امر عقبا
بل هم يائمون لا يشبههم الاسكات الموت اولئك الاعلال
في اعناقهم واولئك هم الغافلون وكنت اسمع من الخواص
المتسمين بالعلم والمنحرفين في السلك والمتجولين في المحافل

والكرمين بالمناصب والموصوفين بالدرس والافتاء ما لا يلقى
بالارزال الجهلة وبالعوام السفلة ان يتلفط به من الالفاظ واظن
انها يوجب كفر قائمها ولكني لا انتبههم على ذلك لاني حينئذ لا اقدر على تبكيته
ان ناقشوني في ذلك عاردا وحمية وما اجتمع عندي بعد وفاء من الكتب
المبسوطة من الفتاوى وغيرها وما اطلعت على كثير من اقاويل المجتهدين
واختلافهم حتى من الله تعالى على جميع ما احتاج اليه من اقامة البراهين و
تبكيته الخضم وجمع الكتب والاطلاع على الاقاويل واختلافهم فيها و
ما هو المقصود من الفقه فاستخرجت الله تعالى في جمع الالفاظ من الكتب
تلفت الائمة لقبولها فوضعت الحروف المبهجة علامة لاسامي الكتب
فعلمت مع كتاب المحيط **وك** لكتاب الكامل في الفتاوى وفي خلاصة الفتاوى
وظل فتاوى الظهيرية **وجو** لكتاب جواهر الفقه وفي لئمة الفتاوى **وج**
لحاوي الفتاوى **وشرط** لشرح الطحاوي **وص** لفتاوى الصغري **وق**
لفتاوى قاضيهان **وف** لكتاب فوز النجاة **وم** لجمع الفتاوى **ول**
للمنقط **وب** لكتاب بحر الكلام **واتما** جمعتها لي علم كل مسلم ومسلمة
ويعلم غيره ويحفظ لسانه ولا يخط اعماله وما اوردت الدلائل لان

ولا ثلها لا يخلو من احد الاشياء الثلاثة اما بالاستهزاء او بالاستخفاف او
 بالاستحلال اللهم احفظ لساني ولسان اهل الايمان من الالفاظ التي
 يوجب كفر فائلها بفضلك وكرمك **ح** من كفر باللسان طائعا وقلبه
 مطمئن بالايمان فهو كافر وليس بمؤمن عند الله تعالى **ح** ومن خطر بباله
 ما يوجب الكفر لو تكلم به ولم يتكلم وهو كاره لذلك فذلك محض الايمان
 وان من عزم على الكفر ولو بعد مائة سنة يكفر في الحال وان من ضحك
 مع الرضاء عن تكلم بالكفر كفر **م** من تكلم بكلمة يوجب الكفر وضحك به
 غيرة كفرا ولو تكلم به مذكر وقبل القوم ذلك منه كفروا وقيل اذا سكت
 القوم عن المذكر وجلسوا عنده بعد تكلمه بالكفر كفروا **ح** من انكر
 الاخبار المتواترة في الشريعة كفر مثل حرمة لبس الحرير على الرجال ومن انكر
 اصل التوراة واصل الاصححة كفر **ح** ومن روى حديثا قال بعض مشايخنا رحمه الله
 يكفر وقال المتأخرون ان كان متواترا كفر **ظ** ومن روى عنه عن النبي
 عليه الصلوة والسلام انه قال ما بين بيتي ومنبري اومايين قبري و
 منبري روضة من رياض الجنة فقال الاخراري المنبر والقبر ولا اري شيئا
 يكفر **ح** ومن اكره على شتم النبي عليه السلام ان قال شتمت ولم يخطر

بيالي وانا غير راض بذلك لا يكفر وكان من اكره على الكفر بالله تعالى
 يتكلم وقلبه مطمئن بالايمان وان قال خطر بيالي رجل من النصاري
 اسمه محمد فاروته ونويته بالشم لا يكفر ايضا وان قال خطر بيالي
 نصري اني اسمه محمد فاروته ونويته فلم اشتمه واما شتمت مع ذلك
 النبي عليه السلام يكفر في القضاء وفيما بينه وبين الله تعالى ايضا لانه شتم
 النبي عليه الصلوة والسلام طائعا لانه امكنه الدفع بشم محمد آخر خطر بباله
ح روي عن ابي يوسف رحمه الله انه قيل بحضرة الخليفة ان النبي صلى الله
 عليه وسلم كان يحب القرع فقال رجل انا لاجبه فامر ابي يوسف
 باحضار النطع والسيف فقال الرجل استغفر الله مما ذكرته ومن
 جميع ما يوجب الكفر اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده و
 رسوله فتركه ولم يقتله وتأويل هذا انه قال بطريق الاستخفاف
ح وفي الاجناس عن ابي حنيفة رحمه الله انه قال لا يصلي على غير الانبياء
 والملائكة ومن صلى على غيرهما لا علي وجه التبعية فهو غال من الشيعة
 التي نسيها الروافض **فصل** في القراءة والصلوة **ط** يجب الكفار
 الذين يقولون ان القرآن جسم اذا كتب وعرض اذا قرئ **ح** من قراء

وفي خلاصة

وفي خلاصة

وفي النظرية

وفي خلاصة

القرآن على ضرب الدف والقضيب يكفر وكذا من لم يؤمن بكتاب
 من كتب الله تعالى أو جحد وعداً أو وعيداً مما ذكره الله تعالى في القرآن
 أو كذب شيئاً منه **جو** من أنكر الإله والنعمة والقدر والقيمة و
 الميزان والقياس والجنة والنار **كفر** من قال لا أدري لم ذكر الله
 تعالى بهذا في القرآن **كفر** مثل الإمام الفاضل عمن يقرأ مكان الضم
 ويقرأ أصحاب الجنة مكان أصحاب النار أو على العكس فقال لا يجوز
 إمامته ولو تعدد يكفري من استخف بالقرآن أو بالمسجد أو بنحو
 مما يعظم الشريعة كفرو من وضع رجلاً على المصحف حالفاً استخفاً
كفر **جو** من قيل له لا تقرأ القرآن أو لا تكثر قراءة فقال شيعت
 أو كرهت أو أنكرت من كتاب الله تعالى أو عاب شيئاً من القرآن
 أو أنكر المعوذتين من القرآن غير مؤول كفو من جحد القرآن أو
 سورة منه أو آية أو زعم أنها ليست من كلام الله تعالى كفو ومن سمع
 قراءة القرآن فقال استنزه بها صوت طرفه **كفر** **ظ** ومن قراء
 آية من القرآن على وجه الهزل **كفري** ومن استعمل كلام الله تعالى
 في بدل كلامه كمن قال في ازدحام الناس فجعلناهم جمعاً **كفر**

وفي جوار الفقه

وفي فوز النجاة

وفي المحيط

وفي تنبيه الفساق

وفي جوار الفقه

ظهيرية

تبيينية

وفي فوز النجاة

ومن

ومن قال لا أخرج جعل بيته مثل والسماء والطارق يكفر لأنه يلعب
 بالقرآن **جو** ومن قال لا أخرج طر البيت أو قه مثل والسماء والطارق
كفر ومن قال لا أخرج طبع القدر بقل هو الله أحد **كفر** **ظ** ومن قال
 سلخت أو سلخ سورة الاخلاص أو قال لمن يكثّر قراءة سورة
 التنزيل أخذت جيب سورة التنزيل **كفر** **مح** أو قال أخذت جيب
 الم نشرح لك **كفر** **ظ** أو قال فلان أقصر من أنا أعطيناك **كفر**
 أو قال لمن يقرأ عنه المريض سورة يس تلقى بها في قم الميت **كفر**
 ومن دعى للجماعة فقال أصلي موحداً فإن الله تعالى قال إن الصلاة
 تنهي **كفر** **مح** ومن قال لمن يقرأ القرآن ولا يتذكر كلمة والتفت
 الساق بالساق أو ملأ قدحاً وجاء به وقال وكأساً دهاقاً
 أو قال فكانت شراباً بطريق المزاج أو قال عند الكيل أو الوزن
 وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون يريد بها المزاج فهذا كله **كفر**
 من قال والشارعات نزعاً أو نزعاً واراوية الطنز **كفري** **مح**
 قال يوم خلق الله القرآن وضع الخميسي **كفر** ولو قال خذجرة
 المصحف يكفر ومن قال لما في القدر إذا سئل ما فيه أو قال لنا

وفي جوار الفقه

وفي فوز النجاة

ظهيرية

محيط

ظهيرية

محيط

تبيينية

ظهيرية

في القدر والباقيات الصالحات كفر طعنا صام فقال احدهما
 لاحول ولا قوة الا بالله وقال الآخر لاحول ليس علي امر او قال ماذا
 افعل بالاحول ولا قوة او قال لاحول لا يغني من جوع او لا يغني من
 الخبز او لا يكفي من الخبز او لا ياتي من لاحول شيء او قال لا يترد
 في القصعة كفر في الوجه كلها **مح** وكذلك اذا قال كلمة عند التسبيح
 والتهليل كفر وكذلك اذا قال سبحان الله فقال الآخر سحنت سم
 الله او اليكم سبحان الله او الي ما تقول سبحان الله كفر لا تخفاه
 في الكل اسم الله تعالى وكذلك اذا قال وقت فارقعتين بسم الله
 كفري ومن قال عند ابتداء شرب الخمر والزنا او اكل الحرام بسم الله
 كفرو لو قال بعد اكل الحرام الحمد لله اختلفوا فيه فان اراد به الحمد
 على انه رزق كفر وسمعت عن بعض الاكابر انه قال من قال
 موضع الامر للشيء او قال موضع الاجازة بسم الله يعني به اذنتك
 فيما استأذنت كفر **مح** ومن قال القرآن اعجمي كفرو ومن رأى الغزاة
 الذين يخرجون للغزو وقال هؤلاء اكلة الرزق فقد قيل ينحسب عليه
 الكفر وان من صلى الفجر وقال بالفارسية فجر كراكار دم

محيط

نهيية

محيط

اوبا

او بالتركية سالغني اوده دم كفر ومن قال والله لا اصلي ولا اقراء
 القرآن او قلتيان هو ان صلي او قراء او شدد الامر علي نفسه او
 صعب او طولك او قال ان الله تعالى نقص من مالي وانا انقص من
 حقه ولا اصلي كفري او قال لا اصلي خوفا او استخفافا او علي
 انه لم يؤمر او ليس بواجب **ص** او قال للمكتوبة لا اصليها اليوم
 ردّا او قال لا اصليها ابدا **خ** او قال ان امر في الله تعالى بعشرة صلوات
 لا اصليها او قال لو كانت القبلة الي هذه الجهة لا اصليها وان
 كان محالّا **ظ** او قال العبد لا اصلي فان الثواب يكون لليت ومن
 صلي في رمضان لا غير فقال هذا ايضا كثيرا وهذا يراى اوزائد
 لان كل صلوة ببعض كفر في الكل ومن قيل له صل فقال
 لا اصلي بامر ككفر او قال يصلي الناس لاجلنا **ف** او قال لم اصل
 لازوجة لي ولا ولد **ظ** او قال كم من هذه الصلوة فانه ضاق صدره
 منها او مل حوا او قال شبع منها او كرهتها او قال من يقدر علي
 تمشية الامر او علي اخراجه او قال اصبر الي محي شهر رمضان او
 قال العقلاء لا يدخلون في امر لا يقدرون علي ان يمضوا او قال

نهيية

فتاوي الصغرى

خلاصة

ظهيرية

فوز النجاة

ظهيرية

جوهر

التي لا ادخل الا بسلامة او قال الي م افعلى هذه البطالة والتعطيل او قال
انها شديدة الثقل او شديدة الصعوبة علي **مح** او قال من يقدر
علي ان يبلغ هذا الامر الى نهايته او قال لمن اصلي ووالدي كلاهما
قد ماتا او قال لمن اصلي ووالدي حيان بعد لم يميت منهما واحدا
او قال الامر ما زادت او ما رجحت من صلواتك او قال الصلوة
وتركها واحد كفر في الوجوه كلها جو ومن جحد فرضا جمعا عليه
كالصلوة والصوم والزكاة والغسل من الجنابة كفر ومن قال بعد
شهر من اسلامه فصاعدا في ديارنا اذا سئل عن خمس صلوات
او عن الزكاة فقال لا اعلم انها فريضة كفر ولو قيل لفاسق صل
حتى تجد حلاوة الصلوة فقال لا تصل حتى تجد حلاوة الترك كفر
ولو قال لو امرني الله تعالى بالكثير من خمس صلوات لا اصلها او بالكثير
من صوم شهر رمضان او بالكثير من ربيع تركات العشر لم افعلى
ف او قال ما احسن او ما اطيب امراء لا يصلي كفر **ص** جو ومن
صلي مع الامام بجماعة بغير طهارة عمد كفر ومن صلي الي غير
القبلة عمد كفر وكذا من تحول من جهة التيمم وصلي عمد كفر

محيط

جواهر

فوز النجاة

فتاوى الصغرى

والجهر

ي

64 نبية

محيط

نبيه

خلاصة

ظهيرية

خلاصة

محيط

ي من سجد او صلي عمد ثار بقاء كفر ومن ترك صلوة تها وناكفر
مح من صلي الي غير القبلة متعمدا فوافق ذلك القبلة قال ابو حنيفة
رحمه الله هو كافر كالمستخف وبه اخذ الفقيه ابو الليث رحمه الله وكذا
اذا صلي بغير طهارة او مع الثوب النجس يعني مع القدرة علي الثوب
الظاهر كفر ي من يفوته الصلوات ويقضي جملة ويقول لمن
يعترض عليه ان كل غريم يجب اداء مديون حقوقه جملة واحدة
او قال لم اغسل رأس صلوة او ما غسلت رأس صلوة او قال
ان الصلوة ليست بشئ اذا بقي غير مؤدات او خسف بها الارض
هذا كله كفر **فصل** في العلم والعلماء مخ من ابغض عالما من غير سب
ظاهر خيف عليه الكفر مخ من قال لفقيه اخذ شاربه ما اعجب قبحا او
اشد قبحا قص الشارب ولف طرف العمامة تحت الذقن بكفر لانه
استخفاف بالعلماء مخ ومن قال قصصت شاربك والقيت
العمامة علي العائق استخفافا كفر او قال ما اقبح امراء قص
الشارب ولف طرف العمامة علي العنق كذا في الخلاصة لم يرد **مح**
ومن جلس علي مكان مرتفع ويسئلون منه مسائل بطريق الاستهزاء

ثم يضربون بالوسائد وهم يضحكون كفروا جميعاً لاستخفافهم بالشع
وكذا لم يجلس على المكان المرتفع ونقل عن الاستاذ نجم الدين الكندي
بسرقة ان من تشبه بالمعلم على وجه السخرية واخذ الخشبة ويضرب
القبيلان كقرفط ولو جلس على الشرب على مكان مرتفع وذكر مضحك
يستزى بالمذكر فضحك وضحكوا كفروا **خ** من رجع من مجلس العلم فقال
اخرج هذا من الكنية كقرفط ومن قبل له قم نذهب او اذهب
الى مجلس العلم فقال من يقدر على الاتيان بما يقولون او قال مالي ومجلس
العلم **ج** او قال من يقدر على ان يعمل بما امر العلماء به كفري من قال
لاخرت ذهب الى مجلس العلم فان ذهبت اليه تطلق او تحرم امرأتك مما حرم
او جذا كقرفط من قال اي شيء اعرف العلم كفروا قال فصحة شر يدخير
من العلم كقرفط ومن بين وجهها شرعياً فقال خصمه هذا هو الرجل عالماً
او قال لا تفعل معي عالماً لانه لا ينفذ عندي بخاف عليه الكفر **خ** او قال
لماذا يصلح الى مجلس العلم او القي الفتوى على الارض او قال ماذا الشع هذا
كفر **ج** من قال ماذا اعرف الطلاق والملاق ينبغي والد الولد في
البيت كفروا لو قالت اللعنة او لعنة الله على الزوج العالم كفرت ومن

ظهيرية

خلاصة

ظهيرية

جواهر

بنية

فتاوى صغير

ظهيرية

خلاصة

محيط

قال

قال لعالم عويلم او لعلوي عيلوي قاصداً به الاستخفاف كفر وامرالا
مام الفضلي يقتل من قال لفقيه ترك كتابه وذهب ترك المنار
همنا وذهب كفر **ج** حكي ان فقيراً وضع كتابه في دكان وذهب
ثم مر على ذلك الدكان فقال صاحب الدكان نسيت المنار فقال
الفقيه عندك كتاب لا منار فقال صاحب الدكان اني ابيع المنار
يقطع للخشب وانتم تقطعون به حلق الناس او قال حق الناس
فشكى الفقيه الى الامام الفضلي فامر يقتل ذلك الرجل لانه كفر باستخفاف
كتاب الفقيه **ي** من اهان الشيعة او المسائل التي لا بد منها كفروا ومن
ضحك من الميتم كفروا من قال لا اعرف الحلال والحرام كفر **ج** من قال
لفقيه يذكر شيئاً من العلم او يروي حديثاً صحيحاً هذا ليس بشيء
رداً او قال لا ياتي امر يصلح هذا الكلام ينبغي ان يكون الدهر لان
العز والحرمه اليوم للدرهم لا للعلم كفروا من قال لمن يامر بالمعروف
وينهي عن المنكر ماذا اعرف العلم او ماذا اعرف الله اني وضعت
نفسي للحجيم او قال اعددت نفسي للحجيم او قال وضعت او القيت
وساوتي او مرقتني في الحجيم كقرفط ومن قال لا باوي بدرهم من

محيط

بنية

محيط

ظهيرية

لا درهم كفر ومن قال لا اشتغل بالعلم في آخر عمره لانه من المهمل الى
 التمدد ومن قال لعابده مهلاً او اجلس حتى لا تتجاوز الجنة او لا تقع وراء الجنة
 كفر جرم ومن قال لو كان الفلان قبلة او جهة الكعبة لم اتوجه اليه ومن
 قال لرجل صالح لقاءك عندي كلقاء الخنزير يخاف عليه الكفر
 ومن قال لا اخراذهب معي الى الشرع فقال لا اخرا لا اذهب حتى تأتي
 البسيف كفر لانه عاند الشرع **مح** ولو قال الى القاضي فقال لا اذهب لا بكفر
 ومن قال ما ذا اعرف الشرع او قال عندي معي ما ذا اصنع الشرع كفر
 ومن قال الشرع وامثاله لا يفيدني ولا ينفذ عندي كفر **ط** لو قال ان كان
 الشرع وامثاله حين اخذت الدراهم كفر **مح** من ذكر عنده الشرع فتحسبه
 او صوت صوتاً كريهاً وقال هذا الشرع كفر حكى ان في زمن مأمون الخليفة
 سئل واحد عن قتل جائكاً فاجاب فقال يلزمه غصارة غراء فسمع
 المأمون ذلك فامر بضرب عنق المجيب حتى مات وقال هذا استنزاء
 بحكم الشرع والاستنزاء بحكم من احكام الشرع كفر وحكى عن الامير
 التيمور ذات يوم مل وانقبض ولم يجب احداً فيما سئل فدخل
 ضحكاً فاخذ يقول مضاحكة فقال دخل علي قاضي بلدك او احد في

جور

محيط

ظلمية

محيط

شهر

شهر رمضان فقال يا حاكم الشرع فلان اكل صوم رمضان وبيع فيه
 شهود فقال ذلك القاضي ليت اخرباً كل الصلوة تتخلص منهما ليضحك
 الامير فقال الامير اما وجدتم مضحكا سوي امر الدين فامر بضربه
 حتى اتمته **فصل** في الكفر صريحاً وكنياً **مح** رجل قال انا مؤمن ان
 شاء الله تعالى من غير تأويل كفر ولو قال لا ادري اخرج من الدنيا مؤمناً
 او كافراً يكفر **ط** قال الامام الفضلي لا ينبغي لرجل ان يستشني في ايمانه فلا
 يقول انا مؤمن ان شاء الله تعالى لانه مأثور بتحقيق الايمان والاستثناء
 بضاده فلا الله تعالى قولوا المتأب بالله الاله من غير استثناء وقال الله تعالى خيراً
 عن ابراهيم الخليل لمي من غير استثناء حين قال اولم تؤمن وقد ذكر
 الشيخ عبد الله الشاذلي في كتاب الكشف في مناقب ابي حنيفة رحمه الله
 عن موسى بن ابي بكر عن ابن عمر رضي الله عنهما انه اخرج شاة لتذبح فمر به
 رجل فقال مؤمن انت فقال نعم ان شاء الله فقال ابن عمر لا يذبح
 نسكي من شكر في ايمانه ثم مر آخر فقال له امؤمن انت فقال نعم ولم
 يستأن في ايمانه فامر به بذبح شاة فلم يجعل عبد الله بن عمر من يستشني
 في ايمانه مؤمناً **مح** قد صرح عن بعض السلف انهم كانوا يستشنون

في باب تحت الباب

محيط

ظلمية

محيط

في ايمانهم والعذر عنهم انهم ما كانوا يستشون لشكهم في ايمانهم
 بل يستشون لما جاء في صفة المؤمن في الاخبار كقوله عليه السلام
 المؤمن من آمن الناس شرة وكقوله المؤمن من آمن جاره بوائده
 وكقوله عليه السلام ليس مؤمن من بات شعبان وجاره طاو وكقوله
 المؤمن من اجتمع عنده كذا وكذا خصلة فمن استثنى من المتقدمين
 فانما استثنى على انه لم يعرفه ذلك من نفسه لانه يشك في ايمانه في
 كافر قال لم اعرض علي الاسلام فقال اذهب الى فلان العالم
 كفرو قال ابو الليث ان بعثه الى عالم لا يكفر لان العالم ربما يحسن
 ما لا يحسن الجاهل فلم يكن راضيا بكفره ساعة بل كان راضيا باسلام
 اتم واكمل **جو** من قيل له ما الايمان فقال لا ادري كفرو من قال لم يد
 اسلام لا ادري صفة او اصبر واخرا واذهب الى عالم او الى فلان
 يعرض عليك الاسلام او اصبر الى آخر الجمل كقوله كافر قال لم اعرض
 علي الاسلام فقال لا ادري صفة كفرو في موضع آخر من الظهيرة الرضاء
 بالكفر كفرو عند الحامدي رحمه الله **ح** من قيل له اتعرف التوحيد فقال لا مریدا
 بالنفي توحيد الله تعالى كفرو **ح** من قال لا ادري صفة الاسلام فهو كافر و

خلاصة

جواهر

ظهيرية

حاوي

محيط

قال

قال شمس الأئمة الخواص في هذا رجل لا دين له ولا صلوة ولا صيام ولا طاعة ولا
 نكاح واولاده اولاد الرنا صغيرة نصرانية تحت مسلم كبرت غير معروفة
 ولا مجنونة وهي لا تعرف دينها من الاديان تبين من زوجها وكذا الصغيرة المسلمة
 اذا بلغت عاقلة وهي لا تعرف الاسلام ولا تصفه بانت من زوجها لانها
 جاهلتان ليست لهما ملة مخصوصة وهي شرط النكاح ابتداء وبقاء
 ومحمد سمي هذه في الكتاب مرتدة لانها حكمناهما باسلامهما بالتبعية
 والان بكفرهما فقد التبعية ومعرفة دين فكانتا مرتدتان **ح** من دعا على
 غيره فقال اخذ الله علي الكفر كفرو وقال الشيخ ابو بكر محمد بن الفضل
 لم يكن الدعاء على الكافر بذك كفرا **جو** من قال لمسلم لبأخذ الله منك
 الاسلام ومن قل له امين كفرا او اريد كفرا فلان المسلم او اريد كفرا فلان
 يكفرو ولا اريد به الا الكفرا وقال اخرج الله من الدنيا بلا ايمان او كافرا او
 امانة بلا ايمان او كافرا او ابد الله في النار وخذله فيها ولم يخرج به
 الله من نار جهنم كفرو **ح** من رضي بكفر نفسه فقد كفر وبكفر غيره
 اختلف المشايخ وذكر شيخ الاسلام ان الرضاء بكفر غيره انما يكون
 كفرا اذا كان يستجيزه ويستحسنه اما اذا كان لا يستجيزه ولا يستحسنه

خلاصة

جواهر

محيط

ولكن يقول احب موت المودى الشريد او قتله على الكفر حتى ينتقم الله منه
فهذا لا يكون كفراً ومن تأمل قول الله عز وجل ربنا اطمس على اموالهم واشدد
على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم يظهر عليه صفة ما اوعيناه
وعلى هذا اذا دعي على ظالم اما تك الله على الكفر او قال سلب الله عنك الالمان
بسبب ما اجترأ على الله تعالى وكابر في ظلمه ولم يترحم عليه اذ في ترجم
لا يكون كفراً وقد عثرنا على رواية ابي حنيفة ربح ان الرضاء بكفر الغيبة
كفر من غير تفصيل **ج** من قال قتل فلان حلال او مباح قبل ان يعلم
منه دوة او قتل نفس بالة جارية عمداً على غير حق او يعلم منه زنا
بعد احصان كفرو من قال لهذا القاتل صدقت او قال لامراء يقتل
بغير حق او قال لقاتل سارق جودت له او احسنت يكفرو او قال
مال فلان المسلم حلال قبل تحليل المالك اياه او قال دم فلان حلال
ومن صدقه كفر الكل **خ** من قال لاخر اللعنة عليك وعلى اسلامك
كفر كافرا مسلم فاعطى شيئاً فقال مسلم ليت ابي هو كافر فيسلم
حتى يعطوا الي شيئاً **ح** او يتمني ذلك بقلبه كفر **خ** من قال حين مات
ابوه على الكفر وترك مالا لبيت هو لم يسلم الي هذا كفر جو وليتني لم

جوه

خلاصة
اولاوي

محيط

خلاصة

جوه

اسلم

اسلم حتى ورثت كفر ص اسلم كافراً فقال له مسلم لو لم تسلم حتى ترتفع
ميراثا كفر **ح** مسلم رأي نصرانية سمينة وتمني ان يكون نصرانياً
حتى تزوجها كفر **ق** من قال مني جالست الصغار فانا صغير و
الكبير فانا كبير وان جالست للمسلم فانا مسلم والنصراني فانا نصراني
او اليهودي فانا يهودي كفر **خ** من قال لمسلم مسلم ما احرك
دينك الذي كنت عليه حتى اسلمت كفرو كذا الو قال هذا زمان الكفر لا زمان
كسب السلام **ق** لو قيل لمن كان له شهر من اسلامه الست بمسلم فقال لا
كفر **ح** جو قيل لضارب الست بمسلم فقال عمداً لا كفرو ان قال خطأ
لا يكفر **ي** من قال لا اسمع كلامك وافعل اجترأ في جواب من
قال اتق الله ولا تفعل كفرو من قال لمن ارتكب حرام خفا الله وانقه
فقال لا اخاف كفرو ان كان في امر غير حرام وغير مستحب لا يكفر الا
اذا قال استخفاً فيكفرو تبين امراته ومن قيل له في امر لا تخاف
الله تعالى فقال لا يكفر وقال ابو بكر البلخي رجل قيل له الا تخشى الله فقال
لا في حال غضبه صار كافراً وبانت امراته **ح** قالت لزوجه اليس لك
حمية ولادين اذ ترضي خلوتي مع الاجانب فقال لا حمية لي ولادين كفر

68 قاضي القضاة

محيط

قاضيحان

خلاصة

قاضيحان

محيط جوه

تيمية

ومن قال انت خوارزمي او مجوسي فقال مجوسي كفا وقال الست بمسلم
 فقال لا كفا وقال انا كما قلت او قال لو لم اكن كما قلت لما سكنت
 معك ولما اسكنتني معك **جواب** او قال لبيك في جواب من قال يا كافر
 او يا مجوسي او يا يهودي او يا نصراني **جواب** او قال مكان لبيك هبني
 كذلك كفو في فتاوي **ق** لو كنت كذلك فقارفتي لا يكفر **جواب** او قال
 اذا انا هكذا فلا تقم معي او عندي فالأظهر انه يكفر ومن قال لرجل
 يا كافر فسكت المخاطب كان الفقيه ابو بكر البجلي يكفر بهذا القادر
 وكان قال غيره من مشايخ بلخ لا يكفر ثم جاء الى بلخ فتاوي بعض
 ائمة البخاري انه يكفر فرجع الكل الى فتوي ابي بكر وقالوا كذا التام
جواب من قال اخصر كل ساعة افعل من الطين مثلك كفر **جواب** ومن قال
 لمن ينازعه افعل كل يوم مثلك عشرة من الطين او لم يقل من الطين
 كفو ومن قيل له يا احمر فقال خلقتني الله من سويق التفاح وخلقك
 من الطين او من الجماء وهي ليست كالسويق كفو **جواب** من قال
 لغيره خلقة الله تعالى ثم طرده من عنده قال اكنه المشايخ انه يكفر
ج من قال لولده يا ولد المجوسي او قال يا ولد الكافر قال بعض العلماء

يكفر

يكفر ومن قال لدايته بادابه الكافر او يا كافر الملك ان كانت نجيته عنده
 كفو ولا فلاح وهذا الكلام فيما اذا قال لولده او دايته ولم ينوشه
 اما اذا نوي نفيه كفو اتفاقا **جواب** من قال انا لا اعلم الكاشن وغيره الكاشن
 كفو **جواب** من قال انا على اعتقاد فرعون او ابليس واعتقاد دي كاعتقاد
 فرعون او ابليس كفو وان قال انا ابليس او فرعون لا يكفر ومن
 قال معتزرا كنت كافرا فاسلمت قبل يكفر وقيل لا يكفر ومن
 قال لا لعن اولست لعن في جواب من قال ان الله يلعن علي ابليس
 كفو ومن صنع صنما كفو **جواب** من قال دعني اصبر كافر او كذبت ان
 الكفر كفو او قال دعني فقد كفرت كفو **جواب** من لقن غيره كلمة الكفر
 ليتكلم بها كفو الملقن وان كان على وجه اللعب والضحك ومن
 امر امرأة بان ترتد او افيته المستفتية كفو الامر والمفتي كفو
 المرة اولاه وكذا المعلم كفو المعلمة اولاه **جواب** من امر احدا ان يكفر كفو الامر
 كفو المأمور اولاه ومن علم الارتداد كفو المعلم ارتد الاخر اولاه **جواب** اذا
 علم ليه تدبيل يعلم فيحترز عنه لا يكفر المعلم وقال الفقيه ابو الليث رحمه الله
 اذا علم الارتداد وامر به كفو وان لم يأمر لاه **ج** من غزم علي ان يأمر احدا

اما اذا علم لا يرتد
 محيط
 وجمع الفتاوى

بالكفر كان بعزيمه كافراً **ح** من قال انا ملحد كفر **ح** لان الملحد كافر
ولو قال ما علمت انها كفر لا يعذر بهذا **ج** من قال لو كان كذا غداً
والا كفر كفر من ساعته **ح** من قال فانا كافر او فاكفر قال ابو القاسم
هو كافر من ساعته ولو قال احد الزوجين لا آخر تفعل معي اموراً
كل زمان افر من الكفر او قال لا آخر تعبتني حتي اردت ان الكفر
ص من قال اخركن ان شئت مسلماً وان شئت يهودياً كلاهما عندي
سواء كفر لان هذا رضا بالكفر ومن رضي بكفر غيره يكفر **ح** قيل لمسلم
قل لا اله الا الله فلم يقله كفري فقال لا اقوله بلانية حضرت او على نية
التأييد كفر ولو نوي الآن لا **ج** **ح** لو قال ما رجحت بقوله هذه
الكلمة حتي اقولها كفر **ح** لو قالت كوني كافرة خير من الكون معك
كفرت لان المقام مع الزوج فرض فقد رجحت الكفر على الفرض ومن
دعي الي الصلح فقال انا اسجد للصنم ولا ادخل في هذا الصلح
قبل لا يكفر وقال برهان الدين صاحب المحيط وفيه نظرو
عندي انه يكفر ولو قال ما امرني فلان افعل ولو بكفر او قال
ولو كان كلمة كفر كفر ومن قال انا بريء من الاسلام قيل يكفر

ح من مر علي مؤذن فقال كذبت كفر **ج** او قال صوت طرفه حين سمع
الاذان او قراءة القرآن استهزاء كفري او قال لمؤذن يؤذن
استهزاء لا ذانه من هذا المحروم الذي يؤذن **ح** او قال هذا صوت
غير المعارف او صوت الاجانب كفر في الكل وان قال لغبة المؤذن
ل **ح** من قال النصرانية خير من اليهودية او علي العكس يكفر وينبغي ان
يقول اليهودية شتم من النصرانية **ح** من قال فلان كفر متي او قال
ضاق صدري حتي اردت ان الكفر **ف** **ص** من تقلن يقلنوه
للمجوس او خاط خرقه صفراء على العاتق او شد في الوسط خيطاً
او تشبه نفسه باليهود والنصارى علي طريق المزاح والمهزل كفر **ح**
من وضع قلنسوة المجوس علي رأسه قال بعضهم يكفر وقال بعض
المساخرين ان كان لضرورة البرد او لآل البقرة لا يعطيه اللبن
حتي يلبسها لا يكفر ولا يكفر **ح** ولكن الصحيح انه يكفر مطلقاً و
ضرورة البرد ليس بشي لا مكان ان يمزقها ويخرجها عن تلك
الهيئة حتي يصير قطعة اللبد فتدفع البرد فلا ضرورة الي لبسها
علي تلك الهيئة ولو شد الزنار علي وسطه او وضع العسلتي علي كتفه

فقد كفر **خ** ولو شذ الزنار قال ابو جعفر الاستروشي ان فعل
لتخليص الاسارى لا يكفر والاكفر ومن تتر برنار اليهود والنصارى
وان لم يدخل كنيسة كفو من شذ علي وسطه حبلاً وقال هذا زنار
كفر **ظ** وحرم الزوج **ح** لان هذا تصرح بما هو كفر وان شذ المسلم
الزنار ودخل دار الحرب للتجارة كفر وكذا قال اكثر العلماء في لبس
السواد مل اذا شذ الزنار واخذ العسلي او لبس قلنسوة المجوسي
جاء او هازلاً كفر الا اذا فعل خديعة في الحرب **ظ** ومن وضع قلنسوة
للمجوس علي رأسه فقبل له فقال ينبغي ان يكون القلب سوباً و مستقيماً
كفرو من قال في غضبه كفر الرجل ثم قال لم ارد به نفسي كفر ولم يصدق
ح من قال صبرورة المرأة فواخيه من الخيانة افتي ابو القاسم الصغار
انه كفر مع علم قال اليهود خيه من المسلمين يقضون حقوق معلمي
صبيانهم كفر **ظ** من وعظوه ولاموه علي العصيان ومخالطة اهل
الفسق واعلان المعاصي فقال الكسوا بعد اليوم قلنسوة المجوسي
وان عني مع استقامة القلب كفر ومن مرق في سكة النصارى
ورأي جماعة منهم يشربون الخمر ويطربون بالمعازف والقيانات

فقال

فقال هذه سكة العشرة ينبغي ان يشذ الانسان قطعة الخبل في
وسطه ويدخل فيما بينهم ويعطى في هذه الدنيا كفر **خ** من اهدى
بيضة المجوسي يوم النيروز كفر وفي مجمع النوازل اجتمع للمجوس
يوم النيروز فقال مسلم سيرة حسنة وضعها كفر **ص** ومن اشترى
يوم النيروز شيئاً ولم يكن يختره قبل ذلك ان اراد به تعظيم النيروز
كفرو ان اتفق الشراء ولم يعلم ان هذا اليوم يوم النيروز لا يكفر
ومن اهدى يوم النيروز الى ان شذ او اراد به تعظيم النيروز
كفرو ولو شذ المعلم النيروزية ولم يعطه للسؤل عنه خشية علي المعلم
الكفري من اشترى يوم النيروز مالا يتر به غيره من المسلمين
كفر حكى عن ابي حفص الكبير لو ان رجلاً عبد الله فكأنه من عامائهم
جاء يوم النيروز فاهدى الي بعض المشركين يريد تعظيم ذلك اليوم
فقد كفر بالله العظيم وحبط عمله خبيث عاماً ومن خرج الى السدة
في يوم النيروز كفر **ح** من قبله لا تأكل الحرام فقال ائمتني بواحد
لا يأكل الحرام او بواحد يأكل الحلال او من به او استجد له او اعززه
كفرو من قال ينبغي ان يوجد المال او يكون المال حلالاً كان او حراماً

كافر لربك جمع اوله ونفي
مقامه

او قال من الحلال كان او من الحرام فهذا القائل الى الكفر اقرب منه
 الى الابعان **ص** ومن قبله لم لا تحول حول الحلال فقال ما دام اجد الحرام
 لا حول الحلال ولا التفت الى الحلال **كفر** **ظ** ومن قبله كل من الحلال
 فقال الحرام احب الي كفو او قال يجوز الحرام **كفر** **مح** قبل لو حل حلال
 واحد احب اليك ام حرامان فقال ايتهما اسرع وصولا يخاف عليه
 الكفر ولو قال نعم اكل الحرام قيل يكفر ومن قال اعلن الاسلام او
 قال اظهره حين اشتغل بالشرب او قال ظهر الاسلام **خ** **ون** يعص
 ويقول ينبغي ان يكون الاسلام ظاهرا يكفر **مح** فاسق قال في مجلس
 الشرب لجماعة الصالحاء تعالى الله عنهما الكفار حتى تروا الاسلام كفو
 ومن قال احب الخمر ولا اصب عنها قيل يكفر ومن قال لو صب او
 او اريق من هذه الخمر شيء لرفع جبريل بجناحه كفو **ج** ومن قال
 ليت الخمر والزنا او الظلم او قتل الناس كان حلالا لا كفو **خ** من تمنى
 ان لا يكون حرم الله الزنا او القتل بغير حق او الظلم او اكل ما لا ياكل
 حلالا في وقت من الاوقات يكفر ومن تمنى ان لا يحرم الخمر ولا
 يفرض عليهم صوم رمضان لا يكفر **ج** ومن انكر حرمة الحرام المجمع على

حرمة او شك فيها اي يستوي الامر فيهما كالخمر والزنا واللواط
 والربوا وزعم ان الصفائر والكبائر حلال **كفر** **ي** من قال بعد
 استيقانه بجمعة شيء او بجمعة امر هذا حلال كفو ومن اجاز
 بيع الخمر كفو ومن استحل حراما وقد علم تحريمه في الدين ككنكاح
 المحارم او شرب الخمر او اكل الميتة والدم ولحم الخنزير ومن غير كراه
 بقول كفو وعن محمد بنون الاستحلال ممن ارتكب كفو والفتوى
 على التزوية ان استعمل مستحلا كفو والا لا وان ارتكب من
 غير استحلال فسق **ص** من قال الخمر حلال كفو او لبس بحرام و
 هو لا يعلم انه حرام لانه استحل الحرام قطعاً ولا يعذر بالجهل **خ** من
 قال له رمضان جاء الشهر الطويل **مح** او الثقيل او عند دخول رجب
 او بعقبها وقعنا فيه مرة اخرى تهاونا بالشهور المفضلة **ش**
 واستثقالا للطاعة او قال عند دخول رجب تقصتها اندر
 افئدكم كفو وان اراد به تعب النفس لا او قال كم من هذا
 الصوم فاني مللت فهذا كفو **مح** من قال هذه الطاعات جعلها
 الله تعالى عبدا باعلينا من غير تأويل كفو فان اقول مراده بالتعب

وقعنا فيه تهاونا بعبادة او بالعبادة
 كفو
 لو قال مح

ومن قال لو لم يفرض الله تعالى كان خيراً لنا بئنا أول كفرة رجل يرتكب
 صغيرة فقال له اترتب فقال المرتكب ما فعلت مع او قال حتى اتوب
 كفري لو قال لا التوب حتى يشاء الله توبته وراه عذراً كفر **مع** قيل
 لفاسق انك تصيح وتؤدي الله وخلق الله فقال له بالطيب او نعم
 ما فعل كفر ولو قال للمعاصي هذا ايضا طريق ومذهب كفر **مع**
 من تصدق على فقر شيئا من الحرام يرجو الثواب كفر **مع** او علم
 الفقير انه من الحرام ودعا له واتم المعطي كفرا **ظ** دفع الى فقير
 يرجو الثواب كفر ولو دعا الفقير بعد العلم بحرمته واتم من
 اعطى كفرا جميعا **خ** من قال احسنت لما هو قبيح شرعاً او جودت
 كفر ولد فاسق شرب الخمر اول مرة وجاء اقرباؤه او من يقرب
 اليه وينثروا عليه كفروا ولو لم ينثروا ولكن قالوا ليكن مباركاً كفروا
 ايضا وايضا من قال حين شرب الخمر فرح لمن فرح بفرحنا وخسار
 لمن لم يفرح بفرحنا كفر ولو قال حرمة الخمر لم يثبت بالقرآن كفري
 من انكر حرمة القرآن كفر **خ** من قال من لا يشرب مكرراً فليس مسلم
 كفروا من استحل شرب نبيذ التمر الى السكر كفروا من استحل وطىء

امرأة

١٣

امرأة حائضاً كفر والواطء معها كفر **مع** استحلال الجماع في الحيض
 كفروا قيل استحلال الجماع في الاستبراء بدعة وضلالة وليس بكفر
ف استحلال الجماع حالة الحيض كفر والاستبراء بدعة وضلال **مع**
 اعتقاد النهي في الاستبراء للحرمه ان استحلها قبل الاستبراء كفر
 والامام شمس الدين مال الى تكفر من غير تفصيل وكذا عن ابن
 رستم **ص** عن ابن رستم انه ان استحل متاً ولا ان النهي ليس للمختزم
 او لم يعرف النهي لا يكفر ولو استحل مع اعتقاده ان النهي للحرمه كفروا عن
 ابن رستم في التوازل التكفير مطلقاً **ي** من رأى تكاح امرأة ابيه
 صار مرتداً ومن تمنى عدم حرمة ما ينجح في العقل كالظلم وقول
 الزور كفر ومن انكر حكمة مطر او نفى كفر ومن قال بعد قبلة
 اجنبية هي محل لالكفروا من تمنى ان لم يحرم الاكل فوق الشبع كفر
 لان اباحتها لا يلبق بالحكمة **ج** من قيل له لم لا تركي فقال الى ما اعطى
 هذه الغرامة كفر ولو قيل لمن وجب عليه الزكاة اذ الزكاة فقال
 لا اؤدي كفر وقيل اذا قال ذلك على وجه الرد والجحود كفر والا
 من قال لا احراعتني بحق فقال كل احد يعين بحق او على حق فاما

انا اعنيك بعير حق او بظلم قال بعض العلماء يكفرون قال لا اخرج
الي فلان ومنه بمعروف فقال ما اضرتني او قال ما ذا جفاني حتي
آمره بمعروف وكفر **ظ** من قبله الا تأمر بالمعروف فقال ما فعل لي
او قال اي ضرر منه لي او قال انا اخبرت العافية او قال مالي بهذا
الفضول كفر **خ** او قال لا آمر بالمعروف جئتم بالقوغاء او بالشغب
يخاف عليه الكفر **ص** من قال انه محوسي او بري من الله ان كنت فعلت
كذا وهو يعلم انه قد فعله كفر قال الفضلي وتبين امراته ومن قال
فهو يهودي او نصراني ان فعلت وهو يعلم بفعله كفر **ج** وان اعتقد
انه يكفر ان فعل كفر لان الاقدام عليه يكون رضا بالكفر فليس له تعلل
بما تقدم لانه معروض فيما صدر عنه في الماضي والاقدام عليه لا يكون
الا في الحال والاستقبال **ص** من قال يعلم الله انه فعلت هذا وكان
لم يفعل كفر ولو قال يعلم انه هكنا وهو يكذب كفر وكذا لو قال الله
يعلم انك احب الي من والدي وهو كاذب فيه كفر **ح** لو قال الله يعلم
لي لم ازل اذكرك بدعاء الخبيث قال بعضهم يكفرون اذا قال يهودي
او نصراني او مجوسي او بري من الاسلام وما شبه ذلك ان فعل

كذا علي امر في المستقبل فهو يمين عندنا والمشهد معروفه فان الي
بالشروط وعنده انه يكفر كفر وان كان عنده انه لا يكفر متي الي بالشروط
وعليه كفارة اليمين وان خلف بهذه الالفاظ علي امر في الماضي
وعنده انه لا يكفر كاذبا لا كفارة عليه لانه غموس فهل يكفر فهو علي
ما ذكرنا وفي الماضي والمستقبل ان كان عنده انه يكفر كفر لانه رضا
منه بالكفر والرضا بالكفر كفر وعليه الغنوي ولو قال بالله وبرحمتك
وبرأسك قال بعض المشايخ يكفر ولو قال وبترأت قدمك كفر
عند الكل **ح** قال علي الرازي رحمه الله اخاف علي من يقول بحبالي وحياتك
وما شبه ذلك الكفر ولو قال ان العامة يقولون ولا يعلمون لقلت انه
شك لانه لا يمين الا بالله **ت** فاذا خلف بغير الله **ت** فقد اشرك وقال
ابن مسعود رضي الله عنه لان احلف بغير الله **ت** صادقا شديدا وانكر علي
من ان احلف بالله كاذبا او قال لان احلف بالله كاذبا احب الي من
ان احلف بغير الله صادقا **ص** من قال لا خير بالفارسية اي بار خد اي
لمن عالما بالمعني وقاصدا به كفر وقال ابو القاسم وفي الطرية واكثر
المشايخ علي انه يكفر مطلقا علم المعني او لم يعلم قصده او لم يقصده

ومن قال عبد الله ك عبد العزيز وما شبه ذلك بالخاق الكاف في
آخيه عمداً كفروا ان كان جاهلاً لا يدري ما يقول ولم يقصد به
الكفر لا يقال انه كفر سئل الامام الفضلي عن الجوازات التي يتخذها
الجهال للمقاوم فقال كل ذلك هو ولعب وحرام ومن ذبح شاة
في وجه انسان في وقت الخلة او القدوم وما شبه ذلك من
الجوازات **ح** اتخذ جوازات كفر **ظ** سلطان عطس فقال له رجل
يرحمك الله فقال امرئ لا يقال للسلطان هذا كفر الاخر ولو قال
لاحد من الجبابرة يا اله يا الهه كفو من قال للمخلوق يا قدوس
او القيوم او الرحمن او قال اسماء من اسماء الخالق كفر **ح** ذكر
في الواقعات الناطقي اذا قال اهل الحرب لمسلم اسجد للملك والا
قتلناك فلا فضل ان لا يأتى بما هو كفر صورة وان كان في حالة
الاكراه ومن سجد للسلطان بنية العبادة او لم يحضرها فقد
كفر ومن سجد لهم ان اراد به التعظيم كفروا ان اراد به التحيه
اختار بعض العلماء انه لا يكفر **ظ** قال بعضهم يكفر مطلقاً بهذا
اذا سجد لاهل الاكراه مثل الملك عند ابي حنيفة رحمه الله او كل قادر

علي قتل الساجد عند ابي يوسف ومحمد رحمهما الله اما الغير الاكراه
يكفر عندهم بالاخلاق واما تقبيل الارض فهو قريب من السجود
الا ان وضع الجبين او الخد على الارض فحش واقبح من تقبيل
الارض واما تقبيل اليد فان كان لمحبياً ممن يحق اكرامه شرعاً
بان كان ذا علم او عمل او شرف يرجي له ان ينال الثواب واما
ان فعل ذلك صاحب الدنيا يفسق **ح** قال الامام ابو منصور
المازدي من قال سلطان زماننا عا دل كفر لانه لا شك في جوره
والجور حرام ومن جعل ما هو حرام بيقين حلالاً او عدلاً فقد كفر قال
محمد اذا كره على الكفر بتلف عضو او ما شبه ذلك ان تلفظ بالكفر
قلبه مطمئن بالايمان ولم يخطر بباله شيء سوى ما كره عليه لا يحكم بكفوه
لقوله تعالى الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان وان خطر بباله ان يخبر عن
كفر في الماضي كاذباً او قال اردت بذلك حين تلفظت جواً بالكلامهم وما
اردت كفر استقبلاً يحكم بكفوه قضاء حتى يفرق القاضي بينه وبين
امرأته لانه عدل عن انشاء اكره عليه ويجكي عن كفر في الماضي وهو غير
الانشاء وهو غير مكروه عليه ومن اقر بكفر في الماضي طابعاً ثم قال اردت

الكذب يكفر ولا يصدق القاضي لانه الظاهر هو الصدق حالة الطوارئ
 ولكن يدين ولا يكفر لانه ادعى محتمل لفظه ولو قالت زوجة اسير تخلص
 انه ارتد عن الاسلام وبنيت منه فقال الاسير اكرهني ملكهم بالقتل على الكفر
 بالله ثم ففعلت مكرها فالقول لها ولا يصدق الاسير الا بالبينه و
 لو قالت للقاضي سمعت زوجي يقول المسيح ابن الله فقال انما قلت حكاية
 عن ي قوله فانه اقرانه لم يتكلم الا بهذه الكلمة بان امرأته ولو قال الي
 قلت يقولون للمسيح ابن الله او قال قلت المسيح ابن الله قول النصراني
 فلم تسمع بعض كلامي وكذبت فالقول قول الزوج مع بينه وكذا لو قال
 اظهرت ما سمعت وابقيت ما بقي موصولا فالقول قوله قال محمد بن
 شهيد الشهود انهم سمعوه يقول المسيح ابن الله ولم يقل غير ذلك يفرق
 القاضي بينهما ولا يصدق **فصل** في المرض والموت والقيمة من قال
 كان الله ولم يكن شئ وسيلوا الله ولا يكون شئ كفر لانه قول بفناء الجنة
 والنار ومن قال لمن برئ من مرضه فلا ارسل الخمار ثانيا ومن قال
 لمن مات بذل روحه لك او قال للمعزي ما نقص من روحه ليزداد في
 روحك بخشي عليه الكفر ولو قال زاد الله في روحك فهذا خطأ وجهل

ومذهب غير اهل التداد وكذا اذا قال نقص من روحه وزاد في روحك
 ومن قال فلا يبرء وچان سپرد كفر **ق** من قال فلا لا يموت بنف
 بخشي عليه الكفر ومن قال امانة الله قبل موته كفر بخلاف ما اذا قصد
 دعاء ومن قال كان ينبغي الميت لله ولا ينبغي كفو ومن قال لمن مات ابنه
 كان ينبغي لله ولا ينبغي لله ان يقبض كفو ومن قال فلا اعطي روحه للبدن
 او لفلان او ابقي روحه له كفو ومن قال لميت كان الله احوج اليه
 منكم كفو واعلم ان من انكر القيمة او الجنة او النار او الميزان او الصراط
 او الحساب او الصحائف المكتوبة فيها اعمال العباد يكفر ولو انكر
 البعث فكذلك ومن قال لظلمون ابن تجديني في ذلك الارواح اوفي
 ارواح القيمة يكفرون من قبله لو لم تعط الحق اليوم لا عطيت يوم
 القيمة كثيرا فقال المديون كثيرا ما ينبغي الي يوم القيمة كفو ومن قال
 لمديون اعط دراهمي في الدنيا فانه لا دراهم في القيمة فقال زدني
 تاخذ في يوم القيمة او اطلب في القيمة او قال زدني اعطيك كله
 او جملته في القيمة كفو كذا اجاب الشيخ الامام الفضلي وكثير من
 اصحابنا ومن قال اعطني برا اعطيتك يوم القيمة شعيرا او عليم

العكس **كفر** **ص** **ق** من قال لداث العشرة اعطي عشرة اخرى تأخذ
يوم القيمة عشرين كفو ولو قال ما ذالي والمحشر او قال لا اخاف
المحشر او قال لا اخاف القيمة **كفر** **ح** من زعم ان الميوانات سوي
بنى آدم لا حشر لها كفر وان زعم ذلك في بنى آدم كفر ومن قال
لا ادري لم خلقني الله تعالى اذ لم يعطيني من الدنيا شيئاً قط او من
لذاتها شيئاً قال ابو حامد كفر ولو قال لا ادري لم خلق الله فلاناً كفر
جو من قال لو امرني الله تعالى ان ادخل الجنة مع فلان لا ادخلها **ح** او قال
ان اعطاني الله تعالى الجنة دونك او دون فلان لا اريد ها او قال لا
اريد ها مع فلان او قال اريد اللقاء ولا اريد الجنة **كفر** **ظ** ولا ادخلها
دونك او قال لو امرت ان ادخل الجنة مع فلان لا ادخلها او قال
لو اعطاني الله تعالى الجنة لاجلك او لاجل هذا العمل لا اريد ها **كفر** **ح**
من قبله وع الدنيا للنال الآخرة فقال لا اترك النقد بالشبهة كفر
ح من تلفظ بكلمة مستكرهة فقال له اخراي شئ تصنع قد لزمك
الكفر وان لم يكن كفراً فقال اي شئ اصنع اذ الزمني الكفر كفر ومن
قال انا بريء من الثواب والعقاب او من الموت والثواب فقد قبل

انه يكفر **ح** من قال لا اخرا اذهب معك الى حافر جهنم او الى بابها او
لكن لا ادخل كفر ومن قال الى جهنم وطريق جهنم يكفر عند البعض
ص من قال حين اشتد مرضه او اشتدت علته ما شاء الله امتني
ان شئت مؤمناً وان شئت كافراً كفر ومن قال حين نصيبه
مصيبة مختلفة يارب اخذت مالي او اخذت كذا وكذا فاذا
تفعل ايضاً او قال ماذا تريد ان تفعل او قال ماذا بقي ان تفعل
او ما اشبه ذلك من الالفاظ فاجاب عبد الكريم ابن محمد انه يكفر
ولا يصدق بقوله اخطأت **جو** من قال ماذا تقدر ان تفعل لي غير
التعير او فوق التعير كفر ومن قال اذا اعطي عالم فقيراً ورهماً
يضرب الطبل ويضرب الملائكة الطبل يوم القيمة او في السموات
كفر **ظ** الساحر اذا علم انه ساحر يقتل ولا يستتاب ولا يقبل قوله
اترك السحر والتوب بل اذا قرأه ساحر فقد حل دمه وكذلك اذا
شهد به الشهود به ولو قال اني كنت ساحراً وقد تركت منذ زمان
قبل الاخذ قبل منه ولم يقتل وكذا الوثبت ذلك بالشهود وكذا الكاهن
وليس للنصر اني ان يضرب في منزله في مصر المسلمين بالنافوس ليس

لهم ان يخرجوا بالصلبان او غيرها من كنايسهم وعبيد اهل
 الذمة لا يأخذون بالكسبيات فكنوة سوداء مضروبة من
 اللبد وزناراً من الصوف هو المختار وآماليس النصرانية العامة
 او زناراً الابريسم فجاء في حق اهل الاسلام ومكسرة لقلوب
 المسلمين فلا يتركون عليهما ولو كان لمسلم اب او ام ذاتي
 فليس له ان يقودهما الى البيعة وله ان يقودهما من البيعة
 الى المنزل وينبغي ان يتعوذ المسلم من الكفر وبذكر هذا الدعاء
 صباحاً ومساءً فإنه سبب النجاة من الكفر اللهم اني اعوذ بك

من ان اشرك بك شيئاً وانا اعلم واستغفرك

لما لا اعلم انك انت علام الغيوب

ولا حول ولا قوة الا بالله العلي

العظيم تمت الكتاب بعون الله

الملك الوهاب

م م م

73

هذه كتاب ايها الولد

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين
والصلاة على محمد وآله اجمعين **اعلم** ان واحدا من طلبتي
المتقدمين لازم خدمة الشيخ الامام زين الدين حجة
الاسلام والمسلمين ابي حامدين محمد الغزالي رحمه
الله واشتغل بالتخصيل وقراءة العلم عليه حتى جمع
من ذقايق العلوم واستكمل فضائل القس ثم انه تفكر
ما في حال نفسه وخطر على ياله وقال اني قرأه انواعا من
العلوم وصرفت ربعا من عمري في تعلمها وجمعها والآن
ينبغي ان اعلم اي نوعها ينفعني عدا في الآخرة وبوسني
في قبوري وايها لا ينفعني حتى اتركه في الآخرة قال رسول
صلى الله عليه وسلم اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع
ودعاء لا يسمع وقلب لا يقنع ونفس لا تشبع فاستمرت
له هذه الفكرة حتى كتبت الي حضرت الشيخ الاسلام
حجة

محمد الغزالي رحمه الله عليه استفتاء منه وسأل عنه
مسائل والتمس منه نصيحة ودعاء ليقرأ في أوقاته
وقال وان كان مصنفات الشيخ كالاحياء وغير
مستفلا على جواب مسائل لكن مقصودي ان
يكتب حاجتي في ورقات تكون معي مدة حياتي
واعمل بما فيها مدة عمري ان شاء الله تعالى فكتب الشيخ
هذه الرسالة في جوابه رضي الله تعالى عنه بسم الله الرحمن
اعلم ايها الولد والمحبت العزيز اطاك الله بقالك بطاعته
وسلك بك سبيل احبائه ان منشور النصيحة يكتب
من معادن الرسالة عليه السلام ان كان قد بلغك
منه نصيحة فابح حاجة لك في نصيحتي وان لم تبلغك
فقل لي ما ذا حصلت في هذه السنين الماضية **ايها**
الولد من جملة ما نصح به رسول الله صلى الله عليه وسلم
علي امته قوله علامة اعرض الله تعالى عن العبد اشتغاله
بما لا يعنيه وان امر ذهب ساعة من عمره في غير ما

خلق له فجديران يطول عليه حسرة يوم القيمة ومن
جاوز الاربعين ولم يغلب خيره على شره فليجتهد
مقعه الى النار وفي هذه النصيحة كفاية لاهل العلم
ايها الولد النصيحة سهل والمشكل قبولها لانها في مذاق
متبعي الهوى من اذ المناهي محبوبة في قلوبهم على الخصوص
لمن كان طالب العلم الرسمى غير مشتغل بفضل العلم الفقير
بل يشتغل بفضل النفس ومناصب الدنيا فانه يحسب
ان العلم المجرد له وسيلة سيكون نجاة وحلاصه فيه
وانه مستغن عن العمل وهذا اعتقاد الفلاسفة سبحانه
الله العظيم ومن لا يعلم هذا القدر انا حصل العلم ثم
لم يعمل به يكون للحجة عليه اكد كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان اشد الناس عذابا يوم القيمة عالم ينفعه بعلمه و
روي ان جنيدا قدس الله روحه العزيز روي في
المنام بعد موته ف قيل له ما الخير يا ابا القاسم فقال
طاحت العبارات وفنيت العشارات وما نفعنا الا

ركعات كثر كنعناها في جوف الليل **ايها الولد** لا تكن
من الاعمال مفلسا ومن الاحوال خاليا و يتقن ان العلم
المجرد لا تأخذ اليه مثاله لو كان على رجل في بريدة عشرة
اسياف هندية مع ايلحة اخرى وكان الرجل شجاعا
واهل حرب فحمل عليه اسد مهيب ما ظنك هل
تدفع الاسلحة شره بلا استعجالها وضربها ومن
المعلوم انها لا تدفع الا بالتحريك والضرب وكذا
لوقراء رجل مائة الاف مسألة علمية وتعلمها ولم
يعمل بها لا تنفعه الا بالعمل ومثاله لو كان لرجل
حرارة او مرض صفراوي ويكون علاجه بالسكجين
والكتكباب فلا يحصل البرد الا باستعمالها **شعر**
كِرْمِي دُوَهْرًا رَطْلَ يَمَانِي نَامِي خَفُورِي نَبَاشَدَت
شِدَائِي وَلَوْ قَرَأَتِ الْعِلْمَ مِائَةَ سَنَةٍ وَجُمِعَتِ الْف
كِتَاب لَا تَكُونُ مُسْتَعَدًّا لِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا بِالْعَمَلِ
قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْعِلْمُ شَجَرَةٌ وَالْعَمَلُ ثَمَرُهَا فَرَحَ اللَّهُ

من عمرها وحفظ ثمرتها وضيع الله تعالى من ضيعها
 وضيع ثمرتها قوله تعالى وان ليس للانسان الا ما
 سعى ومن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا
 وقال الله تعالى بما كانوا يعملون جزاء بما كانوا يكسبون
 ان الذين امنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جزية
 الفردوس نزلا وقوله تعالى الا من تاب وامن وعمل
 صالحا فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة
 ولا تتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا الايات
 ما تقول في هذا الحديث بنى الاسلام على خمس شهاد
 ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله واهتمام الصلوة
 وايتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت من
 استطاع اليه سبيلا هو الايمان قول باللسان و
 وتصديق بالجنان وعمل بالاركان ودليل الاعمال
 اكثر من ان يحصى وان كان العبد يبلغ الجنة بفضل
 الله تعالى وكرمه ولكن بعد ان يستعد بطاعته

وعبادته

وعبادته لان رحمة الله قريب من المحسنين ولوقيل
 يبلغ الجنة ايضا بمجرد الايمان قلنا نعم لكن متى يبلغ
 كم من عقبة كؤودة تستقبله الى ان يصل اليها واول
 تلك العقبات عقبة الايمان انه هل يسلم من السلب
 ام لا وانا وصل اليها يكون جنينا مفلسا قال الحسن
 البصري يقول الله تعالى لعباده يوم القيمة يا عبادي
 ادخلوا الجنة برحمتي واقتسموها بقدر اعمالكم **ايها الولد**
 ما لم تعلم لم تجد الاجر حكايت ان رجلا في بني اسرائيل عبد
 الله تعالى اليه سبع سنين فاراد الله تعالى ان يجلوه على الملا
 نكة فارسل الله تعالى اليه ملكا يخبره انه مع تلك العباد
 لا يليق الجنة فلما بلغه قال العابد نحن خلقنا
 للعبادة فينبغي لنا ان نعبد فلما رجع الملك قال يا اله انت
 اعلم بما قال عابد فقال الله تعالى يا ملائكتي انه لم يعرض عن
 عبادتنا فخبر مع الكرم لا يعرض عنه اشهدوا يا ملائكتي
 اني قد غفرت له وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عاصبوا انفسكم

ط
اذا هو

قبل ان تحاسبوا وزنوا قبل ان وزنوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عنه من ظن ان الله بدون الجهد يصل فهو متهم ومن ظن
 ان الله يبذل الجهد يصل فهو متهم قال الحسن رضى الله عليه
 طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب وقال عالم الحقيقة
 ترك ملاحظة العمل لا ترك العمل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الكيس من دان نفسه وعمل صالحا بها بعد الموت والا فحق
 من اتبع نفسه هواها وتمتع على الله تعالى ايها الولد كم
 من ليل احييتها بتكرار العالم ومطالعة الكتب وحرص
 على نفسك النجوم ولا اعلم ما كان الباعث فيه ان كان
 نيتك ينل عرض الدنيا وجذب حظا منها وتخصيل منا
 صباها والمباهاة على الاقران والامثال فويل لك ثم ويل
 لك وان كان قصدك فيه احياء شريعة النبي صلى الله عليه وسلم وتهذيب
 اخلاقك وكسر النفس الامارة فطوبى لك ثم طوبى لك
 ولقد صدق من قال شعر سهل العيون لغير وجهك
 ضايع وبكا نهن لغير فقدك باطل ايها الولد عشر ما

شئت فانك مبت واجب ما شئت فانك مفارق عنها
 واعمل ما شئت فانك مجزي به ايها الولد اي شئ حاصل
 لك من تحصيل علم الكلام والخلاف والطب والديوان
 والاشعار والنجوم والعروض والخوارق والتصرف غير
 تضييع العمر جلال ذي الجلال اني رايت في انجيل عيسى عليه السلام
 قال الله تعالى من ساءت ان يوضع الميت على الجنازة الى ان يوضع
 على شفير القبر يسل الله تعالى بعظمته منه اربعين سؤالا
 اوله يقول الله تعالى يا عبدى طهرت منظر الخلق سنين ومائة
 منظرى ساعة وكل يوم انا انظر في قلبك ويقول الله تعالى
 يا عبدى ما تصنع لغيرى وانت محفوف بخيري اما انت اضم
 لا تسع ايها الولد العلم بلا عمل جنون والعمل بغير علم
 لا يكون واعلم ان علما لا يبعدك اليوم عن المعاصي ولا يحملك
 على الطاعة ولن يبعدك غدا عن نار جهنم وانما تعلم اليوم
 ولم تدرك الايام الماضية تقول غدا يوم القيمة فاجعلنا نعمل
 صالحا غير الذي كنا نعمل فيقال لك يا احق انت من هناك

تجئ **إيتها الولد** اجل الهمة في الروح والهزيمة في النفس
 والموت في البدن لان منزلك القبر واهل المقابر ينتظرونك
 في كل لحظة متى تصل اليهم ايتاك ثم ايتاك ان تصل اليهم بلا ^{زاد}
 ولا راحة اذ قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه هذه الاجساد
 اما نفس الطيور واصطبل الدواب فتفكر في نفسك من ايتها
 انت ان كنت من الطيور العلوية ^{المنزلة} فحين تسمع طنين طبل ارجي
 تطير صاعدا الى ان تقول تقعد في اعالي بروج الجنان كما قال
 عليه السلام اهتز عرش الرحمن من موت سبعين معاذ رضي
 الله عنهما والعياذ بالله ان كنت من الدواب كما قال الله تعالى
 اولئك كالانعام بهم اضل سبيلا منهم طريقا اولئك هم
 الغافلون فلا تأمن ^{من} انتقالك من زاوية الدار الى زاوية النار
 وروي ان حسن البصري رحمه الله اعطى شربة من ماء بابه
 فلما اخذ القدح عشي عليه العقل وسقط ما في يده فلما افاق
 قيل له مالك يا ابا سعيد قال اني ذكرت امنية اهل النار
 حين يقولون لاهل الجنة ان افوضوا علينا من الماء او تمنا

رزقكم الله **إيتها الولد** ان كان العلم المجرد كافيا لك ولا تحتاج
 الى عمل سواه كان نذائه هل من سائل فيعطى سؤاله
 وهل من مستغفر فيغفر له وهل من تائب فيتاب عليه
 ضايحا بلا فائدة فيه وروي ان جماعة من الصحابة رضوان
 الله عليهم اجمعين ذكر واعبد الله بن عباس رضي الله عنه
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال نعم الرجل هو لو كان
 يصلي بالليل وقال عليه السلام لرجل من اصحابه يا فلان
 لا تكثر النوم بالليل فان كثرة النوم بالليل تدع صاحبه
 فقيرا يوم القيمة **إيتها الولد** ومن الليل فتعبد به نافلة لك
 امرؤ بالاسحار هم يستغفرون وشكر والمستغفرون بالاسحار
 سحر ذكر وقال عليه السلام ثلاثة اصوات يجتبهها الله تعالى
 صوت الديك وصوت الذي يقرأ القرآن وصوت المستغفرين
 بالاسحار قال سفيان الثوري رحمه الله عليه ان الله تبارك
 وتعالى خلق ريحا تهب وقت الاسحار تحمل الاذكار والاستغفار
 الى الملك لجبار وقال ايضا اذا كان اول ليل ينادي مناد

من تحت العرش الاليم العابدون فيقومون ويصلون
ما شاء الله ثم ينادى مناد في شطر الليل الاليم القانتون
فيقومون ويصلون الى السحر فاذا كان السحر ينادى مناد
الاليم الا المستغفرون فيقومون ويستغفرون واذا
طلع الفجر ينادى مناد الاليم الغافلون فيقومون من
فروشهم كالخوف من قبورهم جكاة روى في وصايا
لقمان الحكيم لابنه انه قال يا بني لا تكونن الذيك الكيس
منك ينادى بالاسرار وانت نائم ولقد احسن من قال
لَقَدْ هَمَمْتُ فِي حَيْجِ اللَّيْلِ حَمَامَةً ۖ عَلَى فَنٍّ وَهِيَ وَايٌّ لَنَايِمٌ ۖ
كَذَبْتُ وَبَيَّتُ لِلَّهِ لَوْ كُنْتُ عَاشِقًا ۖ لَمَا سَبَقْتَنِي بِالْبُكَاءِ الْحَائِمُ ۖ
عَازُغُمُ اِنِّي نَهَائِمٌ ذُو صَبَابَةٍ ۖ لِرَبِّ وَلَا اَبِي وَتَبْكِي الْبَهَائِمُ ۖ
ايها الولد خلاصة العلم ان تعلم الطاعة والعبادة ما هي اعلم ان
الطاعة والعبادة متابعة الشرع في الاوامر والنواهي بالقول والفعل
يعني كل ما تقول وتفعل وتترك قولاً وفعلًا يكون باقتداء الشرع كما لو
صمت يوم العيد وايام التشريق تكون عاصيًا او صليت

صليت فانك ميت وحب ما شئت فانك مفارق
عنها واعمل ما شئت فانك مجزى به **ايها الولد** اي
شيء حاصل لك من تحصيل علم الكلام والخلاف والطب
والديوان والاشعار والنجوم والعروض والنحو والبصير
غير تضييع الحر في ثوب مغصوب او في ثوب لبسه حرام
كالحرير في الرجال وان كان صورته عبادة لكنك تأثم
به **ايها الولد** فينبغي لك ان يكون قولك وفعلك موافقا
للشرع اذ العلم والعمل بلا اقتداء الشرع ضلالة وينبغي
لك ان لا تغتر بسطوح وطامات الصوفية لان سلوك
هذا الطريق يكون بالمجاهدة بقطع شهوات النفس
وقتل هواها بسيف الرياضة لا بالطامات والترها
واعلم ان اللسان المطلق والقلب المطبق المملى للملأق
بالغفلت والشهوات علامة الشقاوة فمن لا تقتل
النفس بصدق المجاهدة لن يحيي قلبك بانوار المعرفة
واعلم ان بعض مسائلك التي سألتني عنه لا ينبغي

جوابه بالكتابة والقول بل ان تبلغ تلك الحالة تعرف
ماهي والا فاعلمها من المستحيلات لانها ذوقية
وكل ما يكون ذوقيا لا يستقيم وصفه بالقول
كحلاوة الخل ومرارة المثل لا تعرف الا بالذوق كما حكى
ان عنيثا كتب الي صاحب له عرفني لذة الجامعة
كيف تكون فكتب في جوابه يا فلان اني كنت حبيبتك
عنيثا فقط والان عرفت انك عنيثي واحق اعلم
ان هذه الذة ذوقية ان تصل اليها تعرف والا لا يستقيم
وصفها والكتابة **ايها الولد** ان مسائلك من هذا القبيل
واما البعض الذي يستقيم له الجواب فقد ذكرناه في
احياء علوم الدين وغيره مما صنفناه مع شرحه فليطلب
من ذلك الموضع ولما هربنا نذكر نبذ منه ونشير
اليه فنقول قد وجب على السالك سبعة امور
الامر الاول اعتقاد صحيح لا يكون فيه بدعة و
الثاني توبة نصوح لا يرجع بعده الى الذلة والثالث

استرضاء الخصوم حتى لا يبقى لاحد عليك حق و
الرابع تحصيل العلوم الشرعية قدر ما يؤدى به اوامر
الله تعالى ثم تحصيل علم من علوم الاخرة قدر ما يكون
منه النجات فالذيادة على هذا القدر ليس بواجب
وهذا الكلام يكون لك مفهوم ما حكى ان الشبلية حمة
الله عليه خدم اربع مائة استاذ وقال قرأت اربعة
الاف حديث ثم اخترت منها حديثا واحدا وعلمت به
وخلبت ما سواه لاني ثاملت فوجدت خلاصى
ونجاتى فيه وكان علم الاولين والاخرين كله مندرجا
فيه فاكتفيت به وذلك ان الرسول صلى الله عليه وسلم
قال لبعض اصحابه اعمل لدنياك بقدر مقامك فيها
واعمل لآخرتك بقدر بقائك فيها واعمل لله تعالى بقدر
حاجتك اليه واعمل للنار بقدر صبرك عليها فاذا
اردت ان تقضى مولاك فاطلب مكانا لا يراك
ايها الولد اذا علمت بهذا الحديث لاحاجت لك

الى العلوم الكثيرة وتامل في حكاية اخري وهي ان
خاتم الاصم كان من اصحاب الشقيق البلخي رحمة
الله عليهما فسئل يوما وقال صاحبتي منذ ثلاثين
سنة ما حاصل لك فيها قال حصلت ثمانية فوايد
من العلم وهي تكفيني منه لاني ارجو خلاصتي ونجاة
فيها فقال شقيق ما هي قال **الخاتم الفائدة الاولى** اني
نظرت الى الخلق فرايت الخلق لكل واحد منهم محبوبا
ونعشوقا يحب به ويعشقه وبعض ذلك المحبوب ^{حي} يوصف
الى مرض الموت وبعضه الى شريف شفيع القبر ثم يرجع
كله ويتركه فريدا وحيدا ولا يدخل معه في قبر منهم
احد ففكرت وقلت افضل محبوب المرء ما يدخل معه
في قبر ويونسه فيه فواجبت الا الاعمال الصالحة
فاتخذتها محبوبا لي لتكوني سراجا في قبري وتوسيني
فيه ولا تتركني فريدا **الفائدة الثانية** اني رايت الخلق
يقعدون اموالهم ويبادرون الى مرادات انفسهم

فثاملت

فثاملت في قوله تعا واتقوا من خاف مقام ربه ونهى
النفس عن الهوى فان الجنة هي المآوي وتيقنت
ان القرآن حق صادق فبادرت الى الخلاف نفسي
وتشمرت لمجاهدتها وما اسما اتبعها بهو بها حتى
ارتاضت لطاعة الله تعا وانقادت **الفائدة الثالثة**
اني رايت كل واحد من الناس يسعى في جمع حطام الدنيا
ثم يمسكه قابضا يده فثاملت في قوله تعا ما عندكم ينفد
وما عند الله باق فبذلت محصولي من الدنيا لوجه الله
ففرقته بين المساكين ليكون ذراعا لي عند الله تعا **الفائدة**
الرابعة اني رايت بعض الخلق ظن ان شرفه وعزة في كثرة الا
قوام والعشائر فاغتر بهم وزعم آخرون انه في كثرة
الاموال وكثرة الاولاد فاستفخروا بها وحسب بعضهم
ان العز والشرف في غضب اموال الناس وظلمهم و
سفك دمائهم واعتقدت طائفة اخري انه في
اتلاف المال واسرافه وتبذيره فثاملت في قوله تعا

ان اكرمكم عند الله اتقاكم فاخترت التقوي واعتقدت
 ان القرآن حق صادق فظنهم وحسبانهم كلها با
 باطل زائل **الفائدة الخامسة** التي رايت الناس يذم
 بعضهم بعضا ويغتتاب بعضهم بعضا فوجدت ذلك
 من الحسد في المال والجاه والعلم فأتملت في قوله تعالى
 نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا فعلت
 ان القسمة كانت من الله تعالى فاحسدت احدا وخرت
 بقسمة الله تعالى **الفائدة السادسة** التي رايت الناس يذم
 بعضهم بعضا لغرض وسبب فأتملت في قوله تعالى
 ان الشيطان ان لكم عدو فتأخذوه عدوا فعلت انه
 لا يجوز عداوة غير الشيطان **الفائدة السابعة** التي رايت
 كل احد من الناس يسعى بجده ويجهده بما لفة لطلب
 القوت والمعاش بحيث يقع به في شبهة وحرام وينذل
 نفسه وينقص قدره فأتملت في قوله تعالى وما من دابة
 في الارض الا على الله رزقها فعلت ان رزقي على الله تعالى

وقد ضمنه فاشتغلت بعبادته وقطعت طمعي عن سواه
الفائدة الثامنة التي رايت كل احد يعتمدون الى شيء مخلوق
 بعضهم الى الدنيا والدرهم وبعضهم الى الملك والمال و
 بعضهم الى الخزقة والصناعة وبعضهم الى مخلوق مثله
 فأتملت في قوله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله
 بالغ امره قد جعل الله لكل شيء قدرا فتوكلت على الله فهو
 حسبي ونعم الوكيل فقال شقيق وفقك الله يا خاتم النبي
 ان قد نظرت التوراة والانجيل والزبور والفرقان
 فوجدت الكتب الاربعة تدور على هذه الفائدة الثمانية
 فمن عمل بها كان عاملا بهذه الكتب الاربعة **ايها الله**
 قد علمت من هاتين الكلمتين انك لا تحتاج الى تكثير
 العلم والآن ايتن لك ما يجب على سالك سبيل الحق
 الحق اعلم انه ينبغي ان يكون للسالك من مرشد
 مرب ليخرج الاخلاق السئومة بتربيته ويجعل
 مكانها خلقا حسنا ومعنى التربيته يشبه فعل الفلاح

الذي يقطع الشوك ويخرج النباتات الاجنبية من الزرع
ليحسن نباته ويكمل ريعه عن المبتلى لان الله تعالى
ارسل الى العباد رسولا للارشاد الى سبيله فاذا
ارتحل عليه الصلوة والسلام من الدنيا قد خلف
الخلفاء في مكانه حتى انهم يرشدون الخلق الى الله
تعالى ولاجل هذا المعنى لابد للتسالك من شيخ يربيه
ويرشده الى سبيل الله تعالى وشرط الشيخ الذي يصلح
ان يكون نايبا للرسول صلوات الله عليه وسلامه ان
يكون عالما لان كل عالم لا يصلح له واني ايتن لك
بعض علاماته على سبيل الاجمال حتى لا يدعى كل احد
لانه عالم مرشد فنقول هو من يعرض عن حب الدنيا
وحب الحياه وكان قد تابع لشخص نصير يتسلسل
متابعته الى سيد المرسلين صلعم وكان محسنا ربا
ضة نفسه من قلت الاكل والشرب والقول
والنوم وكثرة الصلوة والصدقة والصوم وكان

بمتابعته

بمتابعته الشيخ البصري علا محاسن الاخلاق له سيرة
كالصبر والشكر والتوكل واليقين والسخاوة والقناعة
وطمأنينة النفس والحلم والتواضع والعلم والصدق
والحياء والوفاء والوقار والسكون والثاني وامثالها
وقد كانت الاخلاق الزميمة في ذلك التور مقهورة
من الكبر والجل والحسد والحقد والحرص وطول الامل
وكان مستغنيا عن علم غير الا عن علم النبي صلعم فهذه
بعض علامات الشيخ المرشد الذي ينبغي ان يكون نايبا
لرسول صلعم فهو اذا نور من انوار النبي صلعم يصح
الاقتداء به لكن وجود مثله نادر اعز من الكبريت
الاحمر ومن ساعدته السعادة فيجد شيئا كما ذكرنا
وصفه وقبل الشيخ ينبغي ان يحترمه ظاهرا وباطنا
اما احترام الظاهر فهو ان لا يجادله ولا يستغل
بالاحتجاج معه في كل مسألة وان علم خطاؤه ولا يلقى
بين يديه سجادته الا وقت اداء الصلوة فاذا فرغ من الصلوة

برفعها ولا يكثر نوافل الصلوة بحضرته ويمل ما يأمرك
الشيخ من العمل بقدر وسعه وطاقته وأما احترام
الباطن فهو أن كل ما يسمع منه ويقبل منه في الظاهر
لا ينكره في الباطن لا فعلاً ولا قولاً لئلا يتشم بما
لتفاق وإن لم يستطع يترك صحبه إلى أن يتوافق بطله
ظاهره والسادس أنه لا بد للسالك من سياسة
النفس ولن يتيسر له هذه الأمور إلا بحذر
عن مجالسة صاحب السوء ليقصر ولاية شياطين
الجن والانس من صحن قلبه فيصفي عن لوث الشيطان
وعلى كل حال يختار الفقر على الغناء فهذه هي الأمور
السبعة التي ولجة على السالك جداً ثم **اعلم**
أن التصوف له خصلتان الاستقامة مع الحق
والسكون مع الخلق فمن استقام وأحسن خلقه
بالناس وعلمهم بالحلم فهو صوفي والاستقامة
أن يقدح في نفسه على أمر الله تعالى وحسن الخلق

بالناس أن لا يحمل الناس على مراد نفسك بل تحمل
نفسك على مرادهم ما لم يخالف الشرع ثم أنك
سألتني عن العبودية وهي ثلاثة أشياء أحدها محام
فضة أمر الشرع وثانيها الرضاء بالقضاء والقدر و
قسمة الله تعالى وثالثها ترك رضاء نفسك في طلب
رضاء الله تعالى وسألتني عن التوكل وهو أن تستحكم
اعتقادك بالله تعالى فيما وعد يعني تعتقد أن ما قدر
لك سيصل اليك لا بحالة وإن اجتهد جميع العالم
على صرفه عنك وما لا يكتب لك لن يصل اليه وإن سا
عدك جميع العالم وسألتني عن الاخلاص وهو أن يكون
أعمالك كلها لله تعالى لا يرنح قلبك بمجامد الناس
ولا يئاس بمذامهم **اعلم** أن الرياء يتولد من تعظيم
الخلق وعلاجه أن تراهم مسخرى القدرة وتحسبهم
كالجمادات في عدم قدرة إيصال الراحة والمشقة
للتخاض نزمراياهم ومتى تحسبهم ذوي قدرة

والارادة لن يبعد عند الرب **ايها الولد** الباقي من مسئلتك
بعضها مشطور في مصتفا في فاطمة ثمة وكتابة
بعضها حرام اعمل انت بما تعلم لينكشف لك عالم
تعلم **ايها الولد** بَعْدَ اليوم لا تسألني ما اشكل
عليك الا بلسان الجنان قوله تعالى ولوا انهم صبروا
حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم واقبل ان نصيحة
الحضر عليه السلام فلا تسألني عن شيء حتى احدث
لك منه ذكرا ولا تستعجل حتى تبلغ او انه فيكشف
لك ما هو وراية سائلكم اياتي فلا تستعجلون
فلا تسأل قبل الوقت ويتقن انك لا تصل الا
بالشر ولم يصيروا في الارض فينظروا **ايها الولد**
بالله ان شر ترى العجايب في كل منزل وابذل روحك
فان رأس هذا الامر بذل الروح كما قال ذو النون
المصري لاحد من تلاميذه ان قدرة على بذل الروح
فتحا والا فلا تشتغل بترهات الصوفية **ايها الولد**

اتي انصحك بثمانية اشياء اقبالها متى لثلا يكون
عملك عملا خصا عليك يوم القيمة تعمل منها اربعة
وتدع منها اربعة اما اللواتي تدع احدها ان لا تنال
خطر احدا في مسألة ما استطعت لان فيها آفة كثيرة
واثمها من نفعها كبيرا ذهبي منبع كل خلق ذميم كالرأى
والحسد والكبر والحقد والعداوة والمباهات و
غيرها نعم لو وقع مسألة بينك وبين شخص
او قوم وكان ارادتك فيها ان تظهر الحق ولا تضيعه
جاز البحث لك لكن لتلك الارادة علامتان احد
بهما ان لا تفرق بين ان ينكشف الحق على لسانك
او على لسان غيرك والثانية ان يكون البحث في
الخلاص لحت اليك من ان يكون في الملاء واسمع
اتي اذ كر لك هنا فائدة **اعلم** ان السؤال من مشكلات
عرض مرض القلب الى الطبيب والجواب له سعي
لا صلاح مرضه **اعلم** ان الجهلاء المرضي قلوبهم

والعلماء الاطباء والعالم الناقص لا يحسن
المعالجة والعالم الكامل لا يعالج كل مريض بل يعالج
من يرجوا فيه قبول المعالجة والصلاح واذ كانت
العلة مزمنة او عتيقا لا تقبل العلاج فحذارة
الطبيب فيه ان يقول هذا لا يقبل الا العلاج فلا
تشتغل بمداوئه لان فيه تصيب **المرثم** اعلم ان مرض
الجهل على اربعة انواع احدها يقبل المعالج والا
والباقي لا يقبل اما الذي لا يقبل احدها من كان
سؤاله واعترافه منه عن حسد وبغض والحسد
لا يقبل العلاج لانه من العلة المذمومة فكلاما
تجيبه باحسن الجواب وان نصحه واوضحه
لا يزيد له ذلك الا غيظا فالطريق ان لا تشتغل
بجوابه **ايها الولد** كل العداوة قد يرجي ازالها الا
عداوة من عاداك من حسد فينبغي ان تعرض عنه
وتترك مع مرضه كما قال الله تعالى فاعرض عن من

تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحبوة الدنيا والحسود
بكل ما يقول ويفعل يعقد النار ذرع عمله كما قال
النبي صلى الله عليه وسلم يا كل الحسنات كما يأكل النار الحطب
والثاني ان يكون علة من الحماقة وهو ايضا لا يقبل
العلاج كما قال علي عليه السلام اني ما عجزت من احيا
الموتي وقد عجزت من معالجة الاحق وذلك رجل
يشتغل بطلب العلم زمانا قليلا ويتعلم شيئا من العلوم
العقلية والشرعية فيسئل وتعرض من حماقة علي العالم
الكبير فضي عم في العلوم العقلية والشرعية وهذا
الاحق لا يعلم ويظن ان ما اشكل عليه هو ايضا
مشكل للعالم الكبير فاذا لم يتفكر هذا القدر يكون
سؤاله من الحماقة فينبغي ان لا تشتغل بجوابه و
الثالث ان يكون مسترشدا وكل ما لا يفهم من
كلام الاكابر يحمل على قصور فهمه وكان سؤاله
للاستفادة لكن يكون بليدا لا يدرك الحقائق

فلا ينبغي الاشتغال على جوابه ايضا كما قال النبي عليه
السلام نحن معاشر الانبياء امرنا ان نتكلم الناس
على قدر عقولهم واما المرض الذي يقبل العلاج فهو
ان يكون مسترشدا عاقلا فهما لا يكون مغلوب
الحسد والغضب وحب الشهرة والجاه والمال و
يكون طالب الطريق المستقيم ولم يكون سؤاله واعتر
عن حسد ونغمة وامتحان وهذا يقبل العلاج
فيجوز ان تشغل بجوابه وسؤاله بل يجب عليك
اجابته والثاني مما تدع وهو ان تحذر وتحترز
من ان يكون واعظا ومذكرا لان فيه افة كثيرة
الا ان تعمل بما تقول ولا تهم تعظ به الناس فتفكر
فيما قيل لعيسى عم يا بن مريم عظم نفسك فان اعظت
فعظ الناس والافاسخبي ربك وان ابتليت
بهذا العمل فاحترز عن حصلتين الاولى عن التكليف
في الكلام بالعبارات والعشرات والطامات

والايات

93 والايات والاشعار لان الله تعالى يفضر التكليفين
والتكلف هو المجاوزة عن الحد الذي يدل على خراب
الباطن وغفلت القلب ومعنى التذكر وهو ان يتذكر
العبد نارا الاخرة وتقدير نفسه في خزمة الخالق و
يتفكر في العر لماضي الذي افناه فيما لا يعنيه ويتفكر
فيما بين يديه من العقبات العظيمة نحو الخروج من الدنيا
مع سلامة الايمان وكيفية حاله في قبضه ملك الموت
وهل يقدر جواب منكر ونكير ويهتم في حاله في القيمة
وهو موافقها وهل يعبر عن القراط سالما ام يقع في
الهاوية يستمر ذكر هنة الاشياء في قلبه فيز
عجه عن قران فقلبان هنة النيران ونوحه هنة
المصائب تستقى تذكرة واعلام الخلق والاطاعهم
على هذه الاشياء وتنبههم على تقصيرهم وتقريرهم
وتجسيرهم بعيوب انفسهم لميسر حراة هذه النيران
اهل المجلس وتجيزهم تلك المصائب ليتذكروا

المرامى بقدر الطاقة ويحسروا عن الايام الحالية
في غير طاعة الله تعالى هذه الجملة على هذا الطريق تسمى
وعظا كما لو رايت ان السبل قد هجد على دار احد وكان
هو واهله فيها فتقول الحذر الحذر فراق من السبل وهل
يشتهي قلبك في هذه الحالة ان تحبر صاحب الدار
بتكليف العبارات والنكته والعشرات فلا يشتهي البتة
فكذلك حالة الواعظ فينبغي ان يجتنب عنها والحضلة
الثانية ان لا يكون هتك في وعظك ان ينفر الخلق في
مجلسك ولا يظهر الوجد ويشق الشبان ليقال نعم
المجلس هذا لان كله ميل الدنيا وهو يتولد من الغفلة
والترياء بل ينبغي ان يكون عزمك وهتك ان تدعو
الناس من الدنيا الى الآخرة ومن المعصية الى الطاعة
ومن الحرص الى الزهد والجل الى السخاوة ومن الشك
الى اليقين ومن الغفلة الى اليقظة ومن الغرور الى
التقوى وتحب اليهم الآخرة وتبغض عليهم الدنيا

وتعلمهم علم العبادات والزهد ولا تغفهم بكرم الله
تعالى عز وجل ورحمته لان الغالب في طباعهم الزرع
من منهج الشرع والتعنى فيما لا يرض الله تعالى به والا
ستشعار بالاخلاق السردية في همهم لاي شئ
يهمون في قلوبهم واي شئ يتوجهون اليه وكان
ذلك قلب قلوبهم ونظرهم الى سائر احوالهم وافعا
لهم واخلاقهم اى شئ قد كان غالبا عليهم فقصر
عنها فكل شخص قد غلب عليه الخوف فتدعو الى
الرجاء وكل رجل قد غلب عليه الرجاء فتدعو الى الخوف
فالآن قد غلب عليه القلوب الرجاء حتى يجزبون الا
من والغرور فالق في قلوبهم الرعب ورؤسهم وحذرهم
عما يستقبلون من المحاوف لعل صفات باطنهم
تتغير ومعاملة ظاهريهم تتبدل ويظهرون الحرص
والرغبة في الطاعة والرجوع عن المعصية وينبغي
للواعظ ان يدعو كل رجل وهذا طريق الوعظ

والنصيحة وكل وعظ لا يكون هكذا فهو وثال على
من قال واسع بل قل انه غول وشيطان يذهب
بالخلق عن الطريق ويهلكهم فيجب عليهم ان يفرقوا
منه لان ما يفسد هذا القائل من دينهم لا يستطيع
بمثله الشيطان ومن كان له يد وقدرة يجب عليه
ان ينزله من منابر المسلمين ويمنعه عن ما يشرع
فانه من جملة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والثالث
مما تدع هو ان لا تحاط الا بالامراء والسلاطين ولا تراهم
لان في رؤيتهم ومجالستهم ومخالطتهم افة عظيمة
ولو ابتليت بهادع عن نفسك مذمتهم وثناءهم
لان الله تعالى غضب اذا مدح الفاسق والظالم
ودعا الطول بقائهم فقد احب ان يعصى الله تعالى في امره
والرابع مما تدع ان لا تقبل شيئا من عطايا الامراء و
هداياهم وان علمت انهما من الحلال لان الطمع منهم
يفسد الدين لانه يتولد منه المداينة ومراعات

95 جانبهم والمواقفة في ظلمهم وهذا كله فساد في الدين
واقبل مضرتك انك اذا قبلت عطاياهم وانتفعت من دنيا
احببتهم ومن احب احدا يجب طول عمره وبقاءه بالضرورة
وفي محبة بقاء الظالم ارادت الظالم على عباد الله تعالى
وارادت حراب العالم فاي شيء يكون اضر من هذه
في الدين والعاقبة واياك ان تحدد باستهواء الشيطان
او قول بعض الناس لك بان الافضل والاولى ان تأخذ
الدنيا والدرهم منهم وتفرقهما بين الفقراء والمساكين
فانهم ينفقون في الفسق والمعصية وانفاقك على
ضعفاء الناس خير من انفاقهم فان اللعين قد قطع
اعناق كثير من الناس بهذه الوسوسة وآفته فاش
كثير قد ذكرناه في احياء العلوم فاطلبه ثمه واما الا
اربعة التي ينبغي لك ان تفعلها الاول ان تجعل معاملتك
مع الله تعالى بحيث لو عامل معك عبدك ترضى بهامنه ولا
يضيق حاضرك عليه ولا تغضب والذي لا ترضى لنفسك

من عبدك المجازي لا يرضى الله تعالى عنك وهو
السيد الحقيقي والثاني كما عاملت بالناس اجعل كما
ترضى لنفسك منهم لانه لا يكمل ايمان عبد حتى يجب
لسائر الناس لما يجب لنفسه والثالث اذا قرأت
العلم او طالعت فينبغي ان يكون علما يصاح قلبك
وبزكي نفسك كما لو علمت ان من عمرك ما بقي غير
اسبوع فبالضرورة لا تشغل فيها بعلم الفقه والخلا
والجصول والكلام وامثالها لانك تعلم ان هذه العلوم
لا تعينك بل تشغل بمراقبة القلب ومعرفة صفات
النفس والاعراض عن علايق الدنيا وترك نفسك
عن الاخلاق الزميمة وتشغل بحبة الله تعالى وعبادته
والانصاف بالافاض المحسنة ولا يمر على عبد يوم
وليلة الا ويمكن ان يكون موته فيه **ايها الولد** اسمع
مبنى كلاما آخر وتفكر فيه حتى تجد خلاصا لو انك
اخبرت ان السلطان بعد اسبوع يجيئك زائر فان اعلم

انك من تلك المدة لا تشغل باصلاح ما علمت ان ينظر
السلطان سيقع عليه من الثياب والبدن والدار
والفراش وغيرها الآن تفكر الى اشرب به فانك فهم
والكلام الفردي يكفي الكيسر وللعاقل يكفيه الاشارة
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ^{الله} تعا لا ينظر
الى صوركم ولا الى اعماركم ولكن ينظر الى قلوبكم وبتلك
وان اردت علم احوال القلب فانظر الى الاحياء العلوم
وغیره من مصنفات وهذا العلم فرض عين وغير
فرض كفاية الا مقدار ما يؤدى به فرايض الله تعا
من الوضوء والصلاة وغيرها يوفقك الله تعا حتى
تحصل جميع ما اخبرتك ان شاء الله تعا والرابع ان لا
تجمع من الدنيا اكثر من كفاية سنة لاجل العيال كما كان
رسول الله صلعم بعد لبعض حجراته وقال اللهم اجعل قوتي
ال محمد كفايا ولم يكن بعد ذلك لكل حجرات بل بعد
لمن علم ان في قلبها ضعفا واما من كان صاحبه يقين

ما كان بعد لها الا قوت يوم او نصف **ايها الولد** اتي
 كتبت في هذا الفصل بامتنانك فينبغي لك ان يعمل ما فيها
 ولا تنساق فيه من ان تذكرني في صالح دعائك وامال الدعاء
 الذي سئلت متى فاطلبه من دعوات الصحاح واقرا
 هذه الدعاء في اوقاتك خصوصا في اعقاب الصلوة
 اللهم اتي اسئلك من النعمة تمامها ومن العصمة دوامها
 ومن الرحمة شمولها ومن العافية حصولها ومن العيش
 ارغده ومن العمر اسعده ومن الاحسان اتمه ومن الانعام
 اعمه ومن الفضل اعذبه ومن اللطف انفعه اللهم كن
 لنا ولا تكن علينا اللهم اختم بالسعادة اجالنا وحقق
 لنا بالزيادة اماننا وافرنا بالعافية غدقنا واصالنا
 واجعل الى رحمتك مصيرنا وما لنا اُصيب سجال عفوك
 على ذنوبنا ومن علينا باصلاح عيوبنا واجعل التقوى
 زادنا وفي دينك اجتهادنا وعليك توكلنا واعتمادنا
 وثبتنا على نبع الاستقامة واعذنا في الدنيا من موجبات

97
 الندامة يوم القيمة وحقت عنا ثقل الاوزار وارزقنا
 عيشة الابرار واكفنا واصرف عنا شر الاشرار واعني
 رقابنا ورقاب ابائنا وامهاتنا واولادنا وعشيرتنا
 من عذاب النار ومن النيران رحمتك يا عزيز يا غفار
 يا كريم يا ستار يا حليم يا جبار يا الله يا الله يا الله
 برحمتك يا ارحم الراحمين وصلى الله على سيدنا
 الانبياء والمرسلين محمد لله رب العالمين

تمت تمام الكتاب
 بعون الله
 الملك الوهاب
 القضا

اشوبیک روز سکران التي سنه سنه ربيع الآخر

اون بختی کونی دارقنایه بر اولاد مظهر

ایلدیر اسمی محمد اسمی تقی خبری

خلفایه ای

هذ انما ریح ولدی محمد

اشوبیک ایکی روز اون ایکی سنه رجب

المربب شهرنک اون بختی کونی جمع کجه

دارقنایه بر ولد کورم

مظهر ایلدیر اسمی

محمد امین اسمی

علم نافع و طول

عمر ایله معمر

ایلیه

م

الساكن فتضم كانه وحمة الدم ليست للوصل والجهول باللام مطلقا
 النحرى ما يطلب به الترك بزيادة لا على المضارع وجزم الآخر
 ولا يحكى التكلم من معروفها الآتيا ويل **المضارع** وتامع المستقبل
 الطلبية من الالم والنهي والاستفهام والتمني والعرض والقسم فوال
 للتاكيد مشددة ومخففة فيحذف بهما واو الجمع ويا المخاطبة
 وفي البوابة يفتح ما قبلها ويقال في المشي وجمع الموث اخزان
 واخر بنان ولا تدخلها المخففة **اسم الفاعل** ما اشتق من المضارع الموح
 حدث منه الفعل فن الثلاث كضارب ومن غيره بميم مضومة
 يدل زيادة المضارع مع كسرة ما قبل الاخر ككرم **اسم المفعول**
 ما اشتق لما وقع عليه الفعل فن الثلاث كضروب ومن غيره
 كالفاعل بفتح ما قبل الاخر **الصفة المشبهة** ما اشتق لما ثبت
 فيه الفعل ومن ثمة خصت بالازم فن الالوان والعيوب
 والحلى على افعال ومن الجمع والعطش وندحما على فعلان
 ومن غيرهما ما باب علم على فصح بكسر العين غالبا وجاءت
 على شمس وصغر وحر وصاحب وسليم وغيور ومجلا
 ومن باب كرم على كريم وصعب وجاءت على حشيش
 وحسن ومنج وطلب وجنب وعاقرو ومن غيرها قليل
 ويجي فاعيل وفعل بمعنى فاعل ومفعول ويتوى المذكر
 والوثث على ففول الفاعل وفعل المفعول **البالغة**
 للفاعل كعلم وجرهول وحيزر ويقظ وفاروق وجبلان
 وشماة وزحان وكذاب وكذاب وعلامة وحديد وقوق
 وعزيز ومكين وهيدرار وندارة ومجذلة وراوية ولغة
 ويتوى المذكر والمؤنث في غير الاول **اسم التفضيل**

سواء كان
 مفعلا
 او كاحض
 او المشكك
 نحو ليضرب
 زيد ولتر
 انت
 ولاضرب
 الموح
 اي كرم
 كرم
 بفتح الراء
 كجوعان
 وعطش
 وشبعان
 وريان
 ان كرم
 شئ الخلق
 وصفه كرم
 الحار والدا
 بالضم والهمز
 والاسمي بالفتح
 كرم
 بمعنى راقب
 وضارب وقيل
 تلويح
 ر
 ومجرب
 شمس

مشتق لما زاد على غيره في الفعل وصيغة افعول لا يبنى من غير الثلاثي
 ولا من لون وعيب فاذا اريد منها قيل اشد الكراما وسوادا
 واعوارا وهو للفعل ويشتركونا عرف **المصدر** اسم
 الحدث الجارى على الفعل فن الثلاثي كثير كوقتل وقول
 وشغل ورجعة وشدة وكثرة ودعوى وكره
 وشي ولبان وحرمانا وعقران ونزوان وطلب
 وخيق وصغرة وهدي وعلبة وسرقة وذهاب
 وخراف وسون وذهادة ودراسة ودخول وقول
 وحيف وصهوة ومدخل ومزجج ومسعاة ومجدة
وشذ قائم وباقية وميسورة ومصدوقة والغالب
 في الصناعات ونحوها على كناية وفي الاضطراب على حقائق
 وفي الاصوات على مزاج وفي غيرهما من فعل المتعدي على ضرب
 واللازم على ركوع ومن فعل المتعدي على جعل جرحيل
 واللازم على قرح اللون والعيب كحرة ولكنة ومن فعل على كرامة
 ومروءة وكرم وعظيم ومن غير الثلاثي فيكي من الرباعي ككرم
 اكراما وضارب مضاربة وجاء قتال وقيتال وكرم تكريم
 وجاء كذاب ويجي تكريمة بالجدف والتعويض والتزموها
 في نحو تجزية وشعرية واجازة وانجازة وجاء ترك التعويض
 اذا اضعفت كاقام الصلوة وكدرج درجة وجاء جرحا
 بالكسر ونحوه لزاله بالفتح والكسر ومن الجملي مما اوله
 تاء كالماض بضم ما قبل الاخر ككرم تكرماتا وتدرج تدرجا
 وجاء تماثل الا المعتل للام فيكسر كالتنمى والتساوى
 ومما اوله يهمة كالماض بزيادة الف قبل الاخر مع كسر

زاد نحو الصناعات ما يجوز عادة كالصناعات نحو الرأى عبارة ونحوها

وبغاية وكرامة

اللفظة ثالثة مطلقا وقيل المصدر الميم من الثلاثي كسر العين في مثال واوي
 عمل فعله نحو موعده وفهمها في غيره كقتل وموعد وموعد وموعد نحو
 مرجع ومصدر ومعرفة ومكرم ومعوذ ومكرمة ومن غيره كالمفعول
 ونحو خيلني بالكسر ونحو ال بالفتح للبالغة والتلقا والتبنا
 بالكسر شاذ **والمرّة** من الثلاثي كسرنية بالفتح **والنوع** بالكسر
 وبها من غيره على مصدره الا شرب بزيادة التاء فيما لا تاء فيه كالتحاج
 وانطلاق والوصف في غيره كدرجة واحدة او سرعة ام الروما وكذا
 من غير الثلاثي كالمفعول ومنه ما مضاهى مفتوحة العين او مضمومة
 والمعتل اللام كشرّب ومقتل وموعد بفتح الميم والعين ومن
 مكسورها والمثال كضرب وموعد وقيل بكسر العين **واما**
النسك والمجزع والمطلع والشرق والمغرب والمشرق والمغرب
 والنسك والسيح والجمع والمحرز والمظنة بالكسر والمقبرة
 والشرقة والشرية بالضم فامكنه خاصة وبالحقة التاء قبلها
 اذا جعل لها مكان يكثر فيه الشيء كما تسده ام الالة كفتاح
 ومحل بكسر الميم وجاء ككسبه واما السقط المثل والله
 والله والمكحلة والمحرصة بالضم فالآت خاصة **المستفعر**
 ما وضع لما قل من اصله في بضم اوقه ويفتح ثابته وبعدها
 ياؤ ساكنة كصربت ويكسر ما بعد طافيا فو في الثلاثة كجفعير
 الا اذا كان بعد تاء الثانية او الف كطليحة وجلي وخبر
 او الالف والنون المزيديتان كسيران او الف افعال جمع
 كاجيال فاو زانه في غير هذه الاربعة ففعل وفعل وفعل
 ففعل ويرد المقلب الى اصله في نحو بل وتاب وتاب
 موقظ وميزان لزوال علة القلب بخلاف نحو قائم وتر

في قوله كسر العين في مثال واوي
 في قوله كقتل وموعد وموعد وموعد
 في قوله كالمفعول
 في قوله كالتحاج
 في قوله كسرنية بالفتح
 في قوله كضرب وموعد وقيل بكسر العين
 في قوله ككسبه
 في قوله كسيران او الف افعال جمع
 في قوله كاجيال
 في قوله ففعل وفعل وفعل
 في قوله ويرد المقلب الى اصله
 في قوله موقظ وميزان

وترث وتيرد المحذوف فيما يقع على حرفين كدمي وسفينة و
 بني وبنية وتجعل المدة الثانية واوا مفتوحة كصوب
 ووريدان ويوسف وتجعل المدة بعد كسرة التصغير
 ياؤ كفتيح وكريديس وغفريث ويظهر التاء
 في الموثت بتاء مقدرة لو صغر على ثلثة كعينة وسمنية
 في عين وسما بخلاف غفريث ولا يصغر جمع الكثرة ونصا
 من الاربعة او كعيليك **النسب** لما وضع بما انتب اليه
 اصله بالحاق ياؤ مشددة ويحذف تاء الثانية كيطري
 ونحو كنف وذييل بفتح ثانية وفي ايل وجرهان خلا
 تقلب في الاصح ونحو حنيعة وشوة يحذف حرف العلة
 ويفتح الثانية الالف في الاجوف والمضاعف وسليبي في
 سليبية شاذ وكذا نحو جرنية الالف المضاعف وقرية
 في قرية شاذ ونحو سيد يحذف ياؤه الثانية وطاية
 ونحو قلب ياؤه واوا ويفتح ثانية كعوي بخلاف طليحة
 وغري وبردوي في بدوي مشاذ وكذا طليحة وغرة
 عند سيوي وقرية في قرية شاذ ونحو حوي وطوي ولي
 ترة الاولى الى اصلها ويفتح كحوي وطوي وكوي
 ونحو علي عليه تحذف احديهما وتقلب الاخرى واوا
 ويفتح ثانية كعقوي وكذا اقي وامية والمشددة الاربعة كانه
 اصلية حذفها واحديهما كعمي وموي والآخذ فتاكه
 وشافو والالف الاخيرة الثالثة تقلب واوا كعوي وكذا
 الرابعة المنقلبة في الاصح كعقوي وموي وغيرها يحذف
 كحلي وجرني ومصطفي والهاء الرائدة بعد الالف

في قوله كدمي وسفينة
 في قوله بني وبنية
 في قوله وتجعل المدة الثانية
 في قوله ياؤ كفتيح وكريديس
 في قوله في الموثت بتاء مقدرة
 في قوله في عين وسما
 في قوله من الاربعة او كعيليك
 في قوله اصله بالحاق ياؤ مشددة
 في قوله ونحو كنف وذييل
 في قوله يقلب في الاصح
 في قوله ويفتح الثانية الالف
 في قوله سليبية شاذ
 في قوله وكذا نحو جرنية
 في قوله قرية في قرية شاذ
 في قوله ونحو حوي وطوي ولي
 في قوله ترة الاولى الى اصلها
 في قوله ونحو علي عليه
 في قوله ويفتح ثانية
 في قوله اصلية حذفها
 في قوله وشافو والالف
 في قوله الرابعة المنقلبة
 في قوله كحلي وجرني
 في قوله والهاء الرائدة

في الاخر قلب واو اتم اوتي وشذ صنطاني والاصلية تثبت
 في الاكثر كراي وفي المنقلة وجرها و ما بق على حرفين
 ان تحرك وسط في الاصل ومحدوفة اللام بالتعويض
 بهزة يرد محدوفة كابوي وشفي وان عوض بها و سكن
 وسط فوجها كايبي وبنوي ودمي ودموي وينسب
 المركب الى اوله كبعلي وفي الاضافة ان قصدت في الاصل
 فالي الثاني كحنق والا فالي الاول كعبدتي في عبد مناف
 وجاء منافي للبس وبرة الشني والمجوع الى الواحد كعزني
 في فرائض الاما في حكم المفرد كذا في وانصاري وعبادي
 وجاء نحو نامرولابن وحايض الذي تم ولبي وحبي وكثر
 نحو ضار وجمال في الحرف **الشن** ما وضع لاشني من
 اصله بالحاف الف او ياء مفتوح ما قبلها مع نون مكسورة
 في المقصور ان كان ثلثا والفتح مقلوبا عن الواو رد الى
 اصله كعصوان وعصوين والافالياء كرحيان وجبيلان
 ومصصفان والمدود ان كانت بهزة اصلية تثبت
 وان كانت للثاني قلبت واو والا فوجها **المجوع**
 ما وضع لافراد اصله بتفخيم او لو تقدرا فان بقي بناء
 اصله فمسالم والا فكثر والتالم اما مذكر وهو منافي
 اخره واو مضموم ما قبلها او ياء مكسورة ما قبلها مع نون
 مفتوحة في الحال او في الاصل فان كان اخر اصله ياء بعد
 كسرة حذفت كقاصون وقاصين وان كان مقصورا
 حذفت وقيت فتحة ما قبله كصطفون ومصطفين
 وشرط في اللام ان يكون علما لمذكر عالم وشذ نحو ارضين

في الاكثر كراي وفي المنقلة وجرها و ما بق على حرفين
 ان تحرك وسط في الاصل ومحدوفة اللام بالتعويض
 بهزة يرد محدوفة كابوي وشفي وان عوض بها و سكن
 وسط فوجها كايبي وبنوي ودمي ودموي وينسب
 المركب الى اوله كبعلي وفي الاضافة ان قصدت في الاصل
 فالي الثاني كحنق والا فالي الاول كعبدتي في عبد مناف
 وجاء منافي للبس وبرة الشني والمجوع الى الواحد كعزني
 في فرائض الاما في حكم المفرد كذا في وانصاري وعبادي
 وجاء نحو نامرولابن وحايض الذي تم ولبي وحبي وكثر
 نحو ضار وجمال في الحرف **الشن** ما وضع لاشني من
 اصله بالحاف الف او ياء مفتوح ما قبلها مع نون مكسورة
 في المقصور ان كان ثلثا والفتح مقلوبا عن الواو رد الى
 اصله كعصوان وعصوين والافالياء كرحيان وجبيلان
 ومصصفان والمدود ان كانت بهزة اصلية تثبت
 وان كانت للثاني قلبت واو والا فوجها **المجوع**
 ما وضع لافراد اصله بتفخيم او لو تقدرا فان بقي بناء
 اصله فمسالم والا فكثر والتالم اما مذكر وهو منافي
 اخره واو مضموم ما قبلها او ياء مكسورة ما قبلها مع نون
 مفتوحة في الحال او في الاصل فان كان اخر اصله ياء بعد
 كسرة حذفت كقاصون وقاصين وان كان مقصورا
 حذفت وقيت فتحة ما قبله كصطفون ومصطفين
 وشرط في اللام ان يكون علما لمذكر عالم وشذ نحو ارضين

ارضين وشين وفي الصفة ان يكون مذكرا علما غير اقفل
 فعلا كاحمر ولا فقلان فعلي كسكان والاما يستوي مذكرا
 ومؤنثا كقتيل وصبور واما مؤنث وهو ما في اخره الف
 وتاء ففي اللام مطلقا غالبا وفي الصفة بشرط ان يجمع مذكرا
 سائلا فان لم يكن لها مذكر بشرط ان يكون بالاء كما يصح
 ويقع الثالثة في ثمة اسماء المعتل العين فلا يغير ونحو كسرة
 يفتح ويكسر **الا المعتل العين** والتاقيص الواوي فلا يكسر
 ونحو حجة يفتح ويضم **الا المعتل العين** والتاقيص البائي فلا
 يضم والمضاعف لا يغير كالصفات مطلقا والمقصود
 الحمد ودكالشني كعصوات ورحيات وجبليات و
 قبعيات وصحاوات والكسر كثير والغالب في اللام
 كفسر على افسر وفلوس والاجوف على اثواب وقصه
 على قضايع ونحو قفل على اصهار وصبور وعود على عيدا
 وقطعة وبرقة على قطع وبرق وكحل على اجمال وجمال و
 تاج على تيجان ورقية على رقاب وككف وعضد وشو
 وعنب وابل على الكاف وكرد على حرذان وكعدة و
 تحة على معبد ونحو كيزمان وجمار وغراب على ازمينة
 ونحو وكمامة ورسالة وذبابة على حاتم وكزعيف
 على ارغفة ورغيف ورغفان وكعود على اعدة وعمد و
 كسقية وحولة على سفارين وكاهل وكاشية على
 كوايل وكيت على اموات وجناد وانبيا وكاضع مثله
 على اصابع وكذا المرباعي وموازنه كجفاف وجداول وضا
 مثله على شياطين وموازنه كقراطيس ومصايب ونحو

بعض مقول
 وكذا اضيف المبالغة
 لانه لما لم يفرق
 بينهما في المعز
 لم يفرق في الجمع
 فلهذا يرمز حذو
 الفرع عن الاول
 كالكسر

رطبي ارض غليظة فيها جراد

وانتي على انات

دعوى على دعوى وصحراء على صحارى وفي الصنعة
كصعب على صغاب والاحوف على الشياخ وكجلف وضمير
ويقظ وجنب على اجلاف وكبطل وحشيش على ابطل
وخشاش وخشش وخشيان على حشيشاء وضع وخشاش
وكشاش على كشش وطشاش وكشجاش على شجاش وشجاش
وكشيم على كرماء كرام ونذير ونذير واصدقاء وكصبو
على ضمير وكصبيح على صبايح وعجوز على عجيز وفصيل بعين
مفعول على فعلى كعجى وخيل عليه مرضى ويهلكى ومولى
وشذ قتلاء ولراء ونجائل على جرائل وجرائل وجرائل
والعتل اللام على قضاة وكثر روافض في غير العالم
وشذ قوارير وموشها على نوايم ونوم وكحمر على حم
وتحرائن وعطشان على عطش وندامى وجاء بالضم كسكلى
وموشها كعطش على عطش والصغرى على الصغر وحراء
على حم فاضل وافعال وافعدة وفعدة للقلة والباقي
للكثرة والتالم للقلة عند كثرة الصحيح انه مطلق ويجمع
الجمع كجالات وبيوتات واكلاب وانعيم **الابتداء**
لا يكون الا بالتحريك فان سكن الاول زيرت يهمة
الوصل طى في ابن بنو ابنة وابنة وامرئ وامرئة وامر
ولست خوايمن واثنين واثنين وحرف التعريف وما
الستكس والكلية بلاناء ومصدر طامو ام طامو ام طامو
وطى مكسورة الا في ايمن وحرف التعريف فتفتح وفيما
ثانية ضمة اصلية فتضم كانه واعزني بخلاف ازمو
واسكان هاء طوى بعد الواو والفاء والهمزة

دعوى على دعوى وصحراء على صحارى

دعوى على دعوى وصحراء على صحارى

دعوى على دعوى وصحراء على صحارى

دعوى على دعوى وصحراء على صحارى

دعوى على دعوى وصحراء على صحارى

دعوى على دعوى وصحراء على صحارى

دعوى على دعوى وصحراء على صحارى

والهمزة واللام عارض كلام الامر بعد الواو والفاء وشم
الوقف يكون على الساكنون وتقلب ناء نحو حجة
هاء ويجذف تنوينه مطلقا وتنوين غيره رفعا وجر
وتقلب الفانصبا كنون اذا اول شفعاء الاكثر و
يزاد الف في انواجب هاء التكت فيما كان على حرف
ولم يتعاقب بما قبله خوة وقية ومثل من انت وقد
يجذف في الجزم ويجوز للتعاق فيما قبله حركة غير
اعرابية وكثيرة بها كالماضى ولا رجل نحو لم يحش و
لم يغزه ولم يرمه وما ظهيه وكتابه لبيان الحركة
وفي ظهناها يازيداه للدد ويجذف الواو في حربه وحربه
والياء في به وبهذه وفي قاض رفعا وجر في الاكثر عك
القاض **التقاء الساكنين** به تكب في الوقف مطلقا
نحو انتفخة وعند عدم التركيب نحو الف لام ميم
وفي مدغم بعد لين في كلمة كضالين ونامر وفي ودوق
وفي نحو الان واي الله وكحذف اوليهما في غير ذلك ان كانت
مدة كحف وقل وسج وقالوا الحمد لله الذي وما قدر ولا
والله اولى الامر والاحركت كقالت امرأة وخير اهل طول
والخشواته الا ما سكن للتخفيف فيكون الثاني نحو لم يرد
والا تنوين زبد بن عمر وفيحذف والاصل في التركيب الكسر
وقد يخالف لعارض كوجوب الضم في نحووه ولهمم
البشرى ورجحانه في اخشوا الله وجوازه في بهمم اليوه
وفيما في ثانية ضمة اصلية كقالت اخرج وقالت اغزو
وكوجوب جوب الفتح في من الله وترتها ورجحانه

المعروف

دعوى على دعوى وصحراء على صحارى

في الم الله وجوز معها في رد ولم يرد **وتخفيف الهمزة**
 في غير الابتداء بالقلب والحذف والتسهيل اى جعلها
 بين بين اى بينها وبين حرف حركتها فالتكثير يجوز
 قلبها الى **حرف** حركة ما قبلها كراس وبئر ولوم
 والى الهمزة اثنتا والذى او تمن ويقول ايدنى
 والمتحرك الساكن ما قبلها لو كان الفاء في كلمة جاز تسهيلها
 كقراءة وسائل وهائم ولو كان واو او ياء زائدتين
 لغير اللاحق في كلمة جاز قلبها وادغامها كمقروة وحطية
 وكثير في بني وبرتية ولو كان صحيحا او مبدئية اصلية او
 مزنية لللاحق او في كلمتين جاز حذفها بنقل حركتها
 كسكة ونشوشى وخوب وجيل وابوتوب ^{الهمزة} وابتغى
 مره والترم في يري وارى اراءة وكثر في سئل و
 اذا خففت الارض فالأكثر كترض وقل لترض فعلى
 الأكثر فمن لترض بفتح النون وفلترض بحذف الياء
 والمتحركة المتحرك ما قبلها تسعة ففي نحو مؤجل يجوز
 الواو وفي فيئة الياء وفي البوائى التسهيل **والهمزة**
 في كلمة ان سكنت الثانية قلبت وجوبا كالم و ايمان
 واو تمن وحذفنا في خذ وكل وكثر في مر عكس وامر
 وان تحركت او غمت كسائل وان تحركت فان كسرت
 احدىهما قلبت الثانية ياء كالجاني وائمة وجاء تحقيقها
 وتسهيلها ايضا في ائمة والاقبى واواكا واخر و
 او يدم والترم الحذف في الكرم واخوانه وفي كلمتين

في كلمتين يجوز تخفيفهما وتخفيف احدهما الادغام في المثلين ويجب
 فيما سكن اولها بدون معارض كالمدة او حركا بدونه في كلمة كمد
 فان كان قبلها ساكن غير لين نقلت الحركة اليه كيمد ويفر
 ويعرض وفي غيرهما اما جازن كحى لان مضاعفة حى وفي يوم
 للدور ولم يرد لسكون الشان وسلكم لانه كلمتان
 واقتل وتنزل وتتبع لانه كالمفصل او ممتنع كما في
 الالف والهمزة الا نحو سئل وسئل وفيما ليس ثانيا غير
 الوقف كظلمت وفي اللاحق كجليب واللبس كقوول
 وهاء السكت كمالية يملك ويجوز في المتقاربين في الخرج او
 في صفة تقوم مقامه فالخرج للهمزة فالهاء والالف اقصى الحلق
 والعين فالحاء وسطه واللفظ فالحاء ادناه واللقاف والكاف
 اقصى اللسان مع ما فوقه من الحنك واللسان مقدم احدى
 حافية مع ما يليه من الهمزة واللام فلامادون اقصى الى
 منتهى مع ما فوقه والراء منهما ما يليهما والنون ما يليه من
 الخيشوم والطاء فالذال فالطاء طرفه مع اصول اللسان الشايات
 العليا واللسان فالزاي فالسين طرفه مع الشايات واللقاء باطن الشفة
 السفلى مع طرف الشايات والباء فالميم فالواو ما بين الشفتين
 وهي باعتبار الصفة مجزوة ومهولة فالهمزة **يتشخصت**
 حصفا والمجزوة غير هاء ورحوة وشديدة وثابتة بالشدة
 اجدك قطبت وما بينهما لم يرد عينتا والرحوة غير طاء مطبقة
 وهي الصاد والضاد والطاء والظاء ومنقحة وهي غير طاء

ومستقلة وهي المطبقة والخاء والغين والقاف ومنخفضة
 وهي ماعداتها وصغيرة وهي الزاي والسين والصاد فاذ اقصد
 الادغام فالقيام قلب الاقل ثانيا ويجب ادغام لام
 التعريف في ثلثة عشر واللام الساكنة غير جها في الراء و
 النون الساكنة في الميم والواو والياء بغنة وفي اللام و
 الراء بلا غنة وتقلب ميماء مع الياء وتظهر مع حروف الخلة وتختفي
 مع الباقى ولا تدغم حروف صفى مشرفيا بها ولا الضميمة في غير
 الضميمة ولا المطبقة في غير المطبقة والحروف الخلة في ادخل
 منها ويجوز في غير ذلك كالنون طر المحركة في حروف يرملون
 وكالا لتاء والثاء والذال والذال بعضها في بعض وفي الزاء
 والسين والصاد والطاء والصاد والظ على القيام وكالراء
 والسين والصاد بعضها في بعض والجيم في الشين والهاء و
 العين في الهاء والغين في الخاء والقاف في الكاف وعكسهم
 وجاء الخاء في العين على القيام وعكس الخاء في العين على
 القيام والخاء في الهاء على عكس **باب** افتعل ان كان
 فاؤه تاء وجب الادغام كاترك وان كان تاء حسن على القيام
 وعكس وان كان سينا او شينا جان على عكس وان كان
 مطبقة قلبت طاء فيجب الادغام في اطلب ويجوز في اظلم
 على القيام وعكس وقل في اصطر واضطرب على عكس
 وان كان دالا او ذالا او زاء قلبت دالا فيجب في اذان و
 يحسن في اذركه على القيام وقل في ازان على عكس وان

وان كان واو او ياء جان كاتعد وانفسر بخلاف استتر
 وشذا اخذ وان كان عينه تاء او دالا او ذالا او زاء او سينا
 او مطبقة هاز كقتل يقتل بالفتح والكسر وعليها قرقي
 مرقبين **باب** تفعل وتفاعل ان كان فاؤه تاء او ثاء
 او دالا او ذالا او زاء او سينا او طاء او ظاء او ضا او جاز
 الادغام على القيام بزيادة همزة الوصل كاتابع ولناقل واوش
 وازمل ويجوز ادغام تاء المضارعة فيهما وصل **الاعلال**
 تخفيف حرف العلة بالمكان والقلب والحذف وهي
 الواو والياء والالف وسبوزائد او منقلب منها في الفعل
 والتمكن وينقلب واو بعد النظم كقوتل وقيل الالف
 الزايد كصوارب وسكنان مطبو متلين ومكسورتين
 كيزو رفعا والراي رفعا وجرأ وينقل حركتها الى صحيح
 ساكن قبلها كقيل وسبع وبالعكس كغازون واهيون و
 تقلبان الفالو تحركتا وانفتح ما قبلها اصلا كباب وناب
 او نقلتا منها كهماء ومزاد وشذ قود وصيد ومريم وشور
 فان اجتمع ساكنان فالحذف كغاز ورام واقامة وسكنان
 قلت وبعث وهمزة بعد الف زائد في الاخر ككاه ورواء
 بخلاف سقاوة وسقاية والفاء فاعل كقاتل وباع مما عمل
 فعلة بخلاف عاور والفاء اقصى الجموع بلا مدة كاواثل
 وعجائز ورسائل بخلاف عواوير ولم تقلب في عواور
 الا لو كانتا اصليين قبل الفهما صحيح كمقاوم ومعايش

وقل معاش وشذ مصائب ويجذفان جز ما كلم يغزولم يرم و
 يحذف الواو بين ياء وكسرة كنعند والكسرة في اول مصدر
 اعل فعله كعدة وبخلاف وعد وصال وتقلب طرفة في نحو
 او اصل او يصل والاول وجان في نحو ووري ووجه
 والتم في الاولى حلاله على الاول وقل في وشاذ بالكسر
 وشذ في احد واسماء بالفتح وتاء كونه اث كثير او ياء ان
 سكنت بعد كسرة كميزان او كانت في نحو قام قياما فيها
 مما اعل فعله بخلاف قاوم قواما ونحو جيار وحياض مما اعل
 مفزعه او سكن وسطه او كانت رابعة فصاعدا ولم ينضم
 ما قبلها كاخزيت ويرضيان ويزضيان واستغنيا بخلاف
 يغزوان او طراف في النكح كالفازي فان انضم ما قبلها كسر كالتزج
 فان التقى ساكنان حذفت وتبقى الكسرة كاد لجمع ولو رضاء
 وجر او اجتمعت مع الياء وسكن الابع فيدغم كعللى وهدى
 وكيد واياهم وشذ نيام وجاء التحفيف في سيد والتم
 في كينونة اصلها كينونونة او كانت في نحو دينا اسمالا
 صفة كالغزوى وشذ القصوى وتقلب الياء واو
 فيما سكنت كموسر فان التزمت الياء كمرس ما قبلها
 كبيض وفي نحو تقوى وطوبى اسمالا صفة كالصد يا والضمري
 وصح نحو قوتى لئلا يلزم اعلالان وطوى وجيء لئلا يلزم بطا
 وكجاى بضم الياء ويدغم جيمى غالبا للمثلين لا قوى ويجيء و
 اجيء بجيمى واستجيم يستجيم وارعوى واخواري اذا

اذا اعلال قبل الادغام ونحو اسود وابيض وما اقوله وابيع
 به للبس كجواز وطويل وغنيرة وتقوان وتيار ومقوان
 ومحياطة وادور واعين ونحو جدول وجرع في غلب للحاق
 وجنود والانه بمعنى تجاوزوا واعواته للبس وعور فهو
 عاور لانه بمعنى وجولان والحيوان لتدحكة اللفظ على
 الحركة في المعنى وحمل عليه الموتان فالمثال قليل الاعلال كيعد كهل
 واخواته للاطراد وعدة لاسم والامر عدم نبعاله بخلاف يوجل والا
 يجبل بالقلب وفحة يهرب ويضع عارض وبخلاف ييسر وقل
 يئس وياش فهو موسر وانعد يا تعد فهو موقد واليتسر
 ياتسر فهو موسر وانعد يتعد واتسر يتسر والاجوف الماخض
 قال الى قالنا وبالقلب قلنا الى الاخر بالقلب والحذف ثم ضم ليلى
 الواو كسر بعن لبيان الياء وخفف لبيان البنية ويحتملها صنة
 طلست وكرة طلم والمضارع يقول ويطول بالنقل الا قبلان
 وتقلن قبل النقل والحذف وكذا يبيع ويخاف ويهرب والصفة
 قائل ويايع بالقلب ومقول بالنقل والحذف مبيع مبرها ثم قلب
 الصفة كسر والواو ياء وجاء مبيع وقل مقول والامر قل
 والحذف وسقوط الهزة كقلن وما بينهما قولا الى الاخر
 بالنقل وكذا بيع بيعا وخف خافا والنون قولن وبيع
 وخافن الاقلنان وبعان وخفنان والمزبد اقام وابان
 بالنقل والقلب اقتد بالنقل والحذف ويقم بالنقل والقلب
 يبدل بالنقل ويقن بالنقل والحذف واقامة وابانة فهو مقيد

ومبلي ومقام وميان والامر اقم اقيما وابن ابينا اعتاد
يعتادوا انقاد ينقاد انقيادا بالقلب والصفة معتاد و
منقاد بالقلب والفرق في التقدير والامر اعتد اعتادا
الى اعتدن انتقام يستقيم انتقامه كاقام والمجهول قبل
بالنقل والقلب بيع بالنقل قلن بعض الى الاخر بالنقل والحذف
اقيم اعيد انقيد لتقليم بالنقل والقلب وجاء الاشمام
والواو **والناقص** الماصغ غزي ورعى بالقلب غزوا
على الاصل غزوا غزت غزنا بالقلب والحذف غزونا الى الاصل
على الاصل رضى بالقلب خشي على الاصل الارضوا وحشوا
فالنقل والحذف والمضارع يغزوا بلكان رفعا جمع المذكر يغزون
بالاسكان والحذف وجمع المؤنث يغزون على الاصل والفرق
في التقدير الخطابية تغزينا بالنقل والحذف يرعى مثله جمع المذكر
يرمون بالنقل والحذف جمع المؤنث يرمين على الاصل الخطابية
ترمى افراد او جمعا والفرق في التقدير يرعى بالقلب رفعا
ونصبها يرصيان بالقلب مطلقا يرصنون بالقلب والحذف
يرصين بالقلب الخطابية ترصين بالقلب والحذف جمعها ترصين
بالقلب والفرق في التقدير يرصين بالقلب جمع المذكر يرصنون
والمؤنث يرصنين والخطابية ترصنين افراد او جمعا والصفة
غاز ورام بالاسكان والحذف رفعا وجر غازيان بالقلب
غازون ورامون بالنقل والحذف غزاة وزمارة بقلبها الفا
والفتحة صفة غازية بالقلب غوان كغان الفازي والغوازي

109 والغوازي بالقلب مغزق بالادغام مرمى بالقلب والادغام وقلب
الصفة كسرة والامر اغزوازم وارضى بالحذف الخطابية اغزى ارمى
ارضى ساكنة وبالنون لغزون ارمى ارضى بالقلب الواو يا في
الاجز جمع اغزن ارمى ارضون والخطابية اغزن ارمى ارضى
والمجهول غزى غزا غزا يغزى يغزى يا يغزون والمذكر اغزى يغزى
اغزاه بالقلب والصفة مغزو مغزى والامر اغز بالحذف اغزى
يفغزى اغزى مثله تغزى تغزى بالقلب تغزنا بقلبها ياء والصفة
كسرة والامر تغز بالحذف يستغزى يستغزى المتغزى والتفريق
وقى بقى فزروا وقى وموتى والامر قى بحذفها وسقوط الهمزة قيا بحذف
الفاء قوا بحذفها وسقوط الهمزة وقلب الكسرة صنة طوى يطوى
طيا فزروا وطوى والامر اطوا كاربم قوى يقوى قوق فزروا وقى
كعلى والامر اقوا كاربم حى يحيين حيق وحيوا با وحى بالادغام
وعليها حيا وحيا وحيوا وحيوا وحيا وحيوا بالتخفيف فزروا وحى
والامر احى كالحى يحى احيا الحى يحى الحى وحى الحى يحى
بالحذف **الحذف** اعلاى كمامد وترنمى كمامى وغير طاقيا سس
جائز فى باب تنزل الملائكة ولا تنابزوا وظلت واطلت فى ظلمت
واظلمت واستطاع واستطاع وجاء الخارث وملاء وعلاء فى بنى
الخارث ومن الماء على الماء وشاذ فى يتع ويتقى وعليه اتقى الله و
سماح فى يد ودم وشقة وابن ولهم ولست **الابدال** غير ما ذكر
يجب قياسا فى اليم من النون فى نحو عنبر والماء من التاء والالف
من النون وقف فى نحو رحمة وابلا والواو من الهمزة فى باب

سرائر وجران والياء من الالف في باب حبلها وحبلها وسما
 في الالف من الواو في جاه واليم من الواو في فم والياء من النون
 في انا في يكون في خواص في التزم في دينار والصار
 من السين في خواص في الاء من الهمة في طراف وقل في خواص
 خاتم الخط تصور اللفظ بحروف حجاز الالف بصورة
 لفظه باعتبار البداية والوقف عليه فترك متصل اذ لا يبدأ
 بالكاف وكذا يزيد اذ لا يوقف على الياء ورة ورة بالهاء
 وعالم وضماد بدونها واحضت وملمات بالياء والنون
 المنتهية بالالف اجماعا كابا واذا ونسفا في الاكثر والفاء
 والقاض بالياء لا قاض وقد يخالف بوصل في زيادة و
 نقص وابدال الوصل في حرف التعريف مطلقا وفي سائر الحروف
 وشبهها مع ما الحرفية كانتا وكما قلنا دون الاسم والامثلة
 ما قلنا لا يتغير الياء في وفي من وعن مع ما الحرفية اجماعا و
 الاسم ايضا في الاكثر وفي ان الناصبة مع الالف الاكثر وفي
 ان البشرية مع ما ولا وفي نحو يومئذ وجنته ووقته الزيادة
 تزداد الف بعد واو الجمع طرفا في الاكثر كضربوا في مائة وماثين
 لامات وواو في اولئك واولا واولى وفي غيرهم زفعا
 وجر **النقص** ينقص احد الشدة في كلمة كداد في حكمها
 ان كانا مثليين كيت والذى والذين جمع بخلاف اللذين
 مشي للفرق واللتين وتصاريف للاطراد واجره والهم والويل
 لانها كلمتين ووعدت لعدم المثلية **واقعا** وعزم واما

واما والالف للتعاقب ونقصوا الفاء من الله والرحم وذلك واولئك
 وثلاث وثلاثين ولكن وهذا وتصاريفه لاف طاتا وطاقي وها
 ذاك وها ذاك ومن ابراهيم وعيسى وسحق كثير وعق وسمان
 قليلا ومن البسلة لا يسم الله ويحكم ربك ومن اصطفى لنتفها
 ماو في الآن وجران ومن ابن صفة بين عليين ومن للرجل فتى
 وكثيرا والفاء للامام من الحكم وواو من واو وكثيرا **الابدال**
 يكتب الالف لربعة فصاعدا ياء الاما قبلها ياء كالدنيا ويجب
 فعلا وريا صفة لا يجي وري عليين والثالثة لو قلبت عن
 ياء فاء في الاكثر كرمي والرحم والالف كضربوا والعصا ويعرف
 اصلها بالثنية والجمع والمرة والنوع فان جهل فان اميل فباء
 كتي ويلى واما على والى فلقولهم عليكم واليك وحمل عليه
 حتى ثم الهمة وليس لها صورة خاصة ففي الاول يكتب الفاء
 كاحد واحد وابل وفي الحشدة ككنة بحرف حركة ما قبلها كركن
 ولوم وبذ ومتحركة بعد ككبح حرف حركتها كيسال ويوم
 وسلم وكسر حذف المفتوحة بعد الف كاسل وقل بعد كس
 تنقل اليه حركتها كملة ومتحرك بعد متحرك كتحفيفها فوجبل
 بالواو وقته بالياء والباء في حرف حركتها وفي الاخر يكتب بحرف
 حركة ما قبلها كقراء وقراء ورد فان سكر ما قبلها حذف
 كخباء وصل وجر فان اتصلت صارت حشوا كمرجوف
 الا ما قبلها مده فتخذف بخلاف الاول الا في لئى ولئلا
 وما بعدها مده كصورتها حذف نحو جراو مستهزؤا

وفي نحو مستهزئين جمع كثير الآ في قراء ويقرا ان ومستهزئين
مثني للبس كسائي ولم تقرئ لمغايرة الصورة

باب النحو

وهو علم باصول يعرف بها احوال الالفاظ والكلم في التركيب
والتركيب اما بنسبة كنادية فجملة او غير كنادية فتقيد
او بلا نسبة كخنة عشر ويجلبك والجملة اما مفيدة وهي
الكلام او غير مفيدة كالصلة والشرط وهي من كمين او فعل
واسم والاسم معرب لو اختلف اخره بالعامل ولو تقدير
والافني واعرابه رفع ونصب وجر فالرفع والجمع المنصرف
بالضمة والفتحة والكسرة جمع المؤنث السالم بالضمة و
الكسرة غير المنصرف بالضمة والفتحة الاسماء الستة لو
كانت بكسرة مضافة الى غير الياء بالواو والالف والياء
والا فالحركات ولو تقدير كابي ومنى وفى اكثر وذو لاف
الاضافة الى الجنس المشني واثنان وكلام مضاف الى مصدر بالالف
والياء الى مظهر كالعصا جمع المذكر السالم واو لو وعشرون
بلا عشرون بالوزن والياء التقدير للمتذر او الثقل كعصا
وعظامي مطلقا وقاص رفعا وسمرا وسلمى رفعا ومنه
الحكي مطلقا والمشي المتصل باتا كهم رفعا والاسماء الستة
والجمع المتصل به غير المنصرف مافية علة متكررة وعلتان فالتكررة
الفا الثانية والجمع ولو في الاصل كخضاجر او التقدير كراويل
وشرط الوزنان بالياء وجوار رفعا وجر كقاصي وغيرها

او غيرهما العدل وهو خروج عن الاصل بالاقبال كثلث ومثلث واخر وقع
ولو تقدير كهم الوصف الاصل ولا يعتبر مع العلمية والثانية لفظا
او معنى بشرط العلمية ولا يجب في المعنوي الا انجما او متحرك الاوسط
او زائد اعلى الثلث والعجوة بشرط العلمية في اول استقامتها والزيادة
فصرف نوح وملك ووزن الفعل وشرطه ان يخصه او في اوله زيادة
الفعل غير قابل للتاء كالسود والتركيب من لسين بلا نسبة بشرط
العلمية والالف والنون المزيديتان بشرط العلمية في الاسم وعدم
فعلانية في الصفة كرحمن ولو اختلفت الاضافة فوجها كحسان
ولو نكر مافية علمية مؤثرة صرف الاخوان وتذكير ان يراى به
واحد مما سمي به او الصفة المشهورة لسماء ومنوبة منصرف
لامصرفه الا لو زالت العلمية العلة كالجمع والعدل ووزن يحصل
الفعل حكمه ان لا يكون ولا يكر الاللتسبب او الرخاف جوارا
والضرورة وجوبا كالكر باللا الاضافة المرفوعة الفاعل
كالله تعالى المعروف او شبهه وحقه ان يليه ولا يتقدم عليه
ولا يتعدد ولا يحذف ولو عدمت قرينة او اتصل او كان
مفعوله بعد الامتوسطة او معناها وجب تقديره ولو
اتصل مفعوله لا هو او اتصل به ضمير المفعول او كان بعد
الا او معناها وجب تأخيرها وقد يحذف عامله بقرينة ويجب
لو شربوا ان ام اهلك وقد يحذفان باب الفاعل
كالله تعالى المجهول او شبهه ولا يقع الثاني من باب علمت
والثاني والثالث من باب اعلمت ولا المفعول له ومعه

ولافيه والمصدر الاول فاد والاول من به اعطيت اولي ولو
وجرد المفعول به تعين والافواء واذا ابتدئ المشق الى ظاهر
المذكر وكونه فهو مفرد ومذكر كجاء طلحة ولو الى مؤنث او
متصل فالثانيث او غير ادمي او منفصل فوجها ولو الى ضمير
المذكر وكونه فكالظاهر او ضمير غيرهما فالثانيث وظاهر المشي كما
المفرد مطلقا وضميره كضميره في الثانيث وظاهر جمع المذكر التام
كالمفرد والمؤنث التام والمكسر وما في حكمه كغير الادمي كخواتم
به بنوا السرايل وضمير المذكر التام ففعلوا والمكسر العالم فعلت
او فعلوا وغير العالم والمؤنث فعلت او فعلن واختلف في تمامه
وكوتنا ع عاملان فيما بعدها فالعمال الثاني اولي عند البصريين
فيضمير الفاعل في الاول على وفقه نحو قام واقعد زيد وبظن المفعول
لو كان ضروريا نحو علمت زيدا قائما والاحذف او اضم
الابتداء ما ابتدئ به لا عامل لفظي وعامله معنى الابتداء
وحقه ان يقوم على الخبر ويجب لو تضمن ماله المصدر كمن
عندك او كان خبره فعلا له كزيد قام او بعد الا او معناها
او معرفتين او متساويين الا بقرينة وقد يحذف ويجب في نعت
معطوع نحو الحمد لله الحميد ومصدر رتب عن فعله نحو سمع و
طاعة وحقه ان يكون معرفة الا لو افاد نحو ولعبد مؤمن
خير وهو في الدار رجل وسلام عليكم الخبر ما ابتدئ به
عامله في الاصح وبطابقه لو كان مشتقا وقد يتعد
ويكون جملة بعائد ولو تقدير الا خبر خبر الشان

الشان وظرفا متعلقا بهم او فعل وقد يقدم ويجب لو تضمن ماله
المصدر مفردا او كان خبرا عن ان او ظرفا خبرا عن نكرة او كان تضمن
الابتداء خبره او كان بعد الا او معناها وقد يدخل الفاء في
خبر كل مضاف الى نكرة وخبر موصول بفعل او ظرف
وخبر نكرة موصوفة بهما ويمنعه لبيت ولعل وقد يحذف
الخبر جوارزا نحو خرجت فاذا السبع ويجب لو تاب عنه غير
كخبر لولا عاما نحو لولا انك لم تملك لرجلك وخبر مصدر مضاف
الى الفاعل او مفعول وبعده حال نحو طرقت زيدا قائما وخبر فعل
مضافا الى هذا المقدر نحو اخطب ما يكون الامير قائما وخبرا
عطف عليه بالواو بمعنى مع نحو كل رجل وضعته وخبر ما افسدت
صريا نحو لم يكن لا فعلت خبر باب ان ما ابتدئ به وهو كالخبر
فكن لا يتقدم الا ظرفا خبر لا النفي الجنس ما ابتدئ به
لا رجل في الدار ولا يقدم وكثر حذفه ويجب في تميم الهم
كان ما ابتدئ به بعده وهو كابتداء وكما قد يستتر كالفاعل
الهم ما لا المشبهتين بليس مستداليا بليها وما النفي الحال
كليس ولا مطلق فقل علمها ولم يدخل المعرفة ولا الباء
في خبرها **النصوبات** المفعول المطلق مصدر عامل
من فعل او شبهه وهو للتأكيد والنوع والعدد و
التأكيد لا يقدم ولا يشي ولا يجمع وقد ينوب عنه غيره
كقرينة سوطا وعمل صالحا وطينا مريتا وقد يحذف
عامله ويجب في نحو حمد الله وسبحانه ولبيك وفي

بعد نفى او معناه داخل على ما لا يكون خبرا الا مجازا كما انت الاسير
وانما انت سير ومكرت بعده كانت سير اسيرا وفيما اكد مضمون
جملة خوله على كذا اعترافا وانت قائم حقا والبتة او فصل
اشره نحو فشد والوثاق فاما منا بعد واما فداء او شبه به علاج
بعد جده نضت صاحبه ولما بمعناه كلمة صوت صوتك
المفعول به ما يعقل الفعل به وعامله المتعدي المعلوم او شبهه
وقد يكون بالجار كمرت بنيد وقد يقدم على مثله ويجب لو تضمن
ماله المصدر وقد يحذف منويا ومنسيا كيعطى ويمنع وقد يحذف
عامله ويجب في نحو اياك وسهلا وفيما حذر بتقدير اتق بواو او بها
او بتكرير نحو اياك وزيدا او من ريد والاسد الاسد وفيما اعزى به
مكر ما نحو اخاك اخاك وفيما نصب على المدح او الاختصاص
كالحد لله الحميد ونحو العرب نفعله وفيما امر عامله على شريطة
التفسير وهو ما بعده عامل مشتغل عنه بضميره او متعلقة
فينصب بمقدر يفهمه المذكور لكونه مثله او مرادفه او لازمه
نحو زيدا مريته وزيدا مريته به وزيدا مريته غلامه وزيدا مريته
عليه اى مريته وجاوزت واعصنت ولا بست وفيما نودي
بحرف النداء فينصب المنكر والمضاف وشبهه واما المفرد
المعرفة فيبنى على رفعه كبا زيد ويارجلان الا نحو زيد بن عمرو
وطند بنت عمرو فعلى الفتح ويفتح بالفتحة الاستفانة ويحرك
بلامها وقد يحذف نحو الايا اسجدوا وقد يحذف باللام
الجنس والاستشارة والمستفاد والمندوب وتابع المبنى

المبنى مفرد برفع ولي نصب الاللتا كيد اللفظ فيتبع اللفظ والبدل
والمعطوف تدخله يا فكلما نادى المستقل ولا ينادى ذو اللام
سواء لانه لا يتوسط بينهما او ينادى او ينادى هذا فيجب رفعه ورفع توابعه
نحو يا غلامى جار فيه يا غلام ويا غلاما وجاء الفتح في ابن ام
ويا ابن عم ويا ابنة ام ويا ابنة عم ويا ابنت ويا ابنت وقد
يؤخر علم المالم يكن مندوبا او مستغاثا ومضافا او شبهه او جملة
او اقل من اربعة الا في التاء نحو يا شيب ويا حار ويا منهي
في شيب وحارث ومنصور والمجند المندوب كالمندوب وهو
ما يتفجع به او عليه بواو يا وجاز اللفظ فيه او فيما اضيف اليه
المفعول فيه ماضية الفعل وعامله الفعل او شبهه او معناه
فالزمان والمكان المبرهن يقبل تقدير في كصليت زمانا
وصمت يوما وسرت ميلا لا الحمد ووكفى الدار الابد
دخلت وما بمعناه وقد يقوم ويجب لو تضمن ماله المصدر
وقد يحذف ويجب لو فسر المفعول له باعث الفعل فان
كان مصدر لا قلبيا او التحد فاعله وفاعل عامله وزنانها
يقبل تقدير اللام نحو مريته تافيا وقعدت جينا واللا
فاللام المفعول معه ما بعد الواو بمعنى مع وعامله كال
المفعول فيه نحو مالك وزيدا الحال ما بيني طيبت الفاعل
او المفعول به او كليهما وحققا النكرة ولو معنى كجاء ونحوه
وصاحبها المعرفة ولو حكما وقد يكون نكرة اذا قدم عليها
ونفى صفة ولو حكما نحو يذا بره اطيب منه رطبا وعاملا

كالمفعول فيه وقد يقدم على عاملها سوى معنى الفعل كهدازيد
 قائما وقد يقدم على صاحبها المرفوع والمنصوب لا على الجور
 ويجب مطلقا لو نكر وتكون جملة خبرية فالاسمية بالواف
 والضير والباء بالواف وقلت بالضم والمضارع المثنى بالضم
 والباء بهما او باحدهما ويجب قد في الماضي المثنى ولو تقدير
 وهي منقلبة ومؤكدة وقد يحذف عاملها ويجب في فصلها
 وفي ضري زيدا قائما وفي المؤكدة المضمون جملة اسمية ركبت من
 اسم جامد بنحو زيدا ابوك عطوفا التمييز نكرة ترفع الأبرار
 الوضوح عن ذات مذكورة او مصدرية في الاول في مفعول مقدر
 غالباً من العدد والكيل والوزن والمساحة والمقياس و
 عامله الاسم التام والثاني في النسبة في جملة او شبهها بالطلا
 زيدا نفا وزيد طيب ابا ويعجبني طبعه علما فان كان لهما فهو
 غير المذكور كنف او متعلقة كعلما ويحتملها كابا وان كان
 صفة فعلى المذكور كخطاب زيد والد او يحفل الحال المستثنى
 متصل لو دخل في متعدد فاخرج بالاولا واخواتها ومنقطع لو لم
 يدخل وذكر بعد الا في نصب بها وكذا المتصل ان كان
 في موجب ذكر فيه المستثنى منه او مقدما وعامله المتعدد
 بواسطة الاو الا فان ذكر المستثنى منه فالبدء اولى وان لم
 يذكر ولم يكرر اعرب بحسب العامل كما جاني الازيد وهو
 المفعول وينصب بليس ولا يكون وخلا وعدا ويجز بسوى
 وغير ويعرب غير كالمستثنى تفصيلا فان لم يعلم دخوله على

وعنده تعدد الاستثناء فتجعل صفة كغير نحو لو كان فيها الهمة الا
 الله لفدتا وقد يحذف كليسا الا وليس غير ولا غير خبرها كان
 المسند الى الحمد وهو كالحبر وقد يحذف كان في ان خبرا فخبر
 اسمها ان معوله المسند اليه ولا يحذف في السعة الا ضمير ثان
 اسم لا النفي الجنس نكرة السند اليها بعد لا في نصب مضافا
 او شبهه والابن على نصبه فلو فصل او كان معرفة رفع وكرر
 وفي الاصول والاقوة وجوب خبر ما ولا مسند الى اسمها و
 لا إعلان في تيم وكذا في غيرهم لو قدم الخبر واستقصى النفي بالا
 او فصلا عن اسمها المجرولت بحرف او بتقدير في المضاف اليه
 ويسقط عن المضاف التنوين ونون التثنية والجمع وهو عامله
 وهي معنوية بمعنى اللام الا اذا كان الثاني جنس الاول
 فبمعنى من فتفيد تعريف المضاف مع المعرفة اللقي نحو مثل و
 غير وتخصيص مع النكرة ويجب تنكير مضافها واصافة الصفة
 الى معولها لفظية للتخفيف ولذا وصف بها النكرة وجاز
 الضارب باريد للضارب زيد وجاز الضارب الرجل حملا له
 على المحن الوجه ولا يضاف الى الموصوف والصفة المساوي
 وقد يحذف المضاف ويعرب المضاف اليه باعرابه وقد يحذف
 المضاف اليه التوابع ما يتبع سابقه في الاعراب النعت لا فادة
 معني في متبوعه غير الشمول ليفيد تخصيصا وتوضيحا وجاء للتكرار
 والمدح والذم والرحم فاما حال متبوعه فيتبعه في الموصوف
 والتكثير والافراد والتثنية والجمع والتذكير والثاني

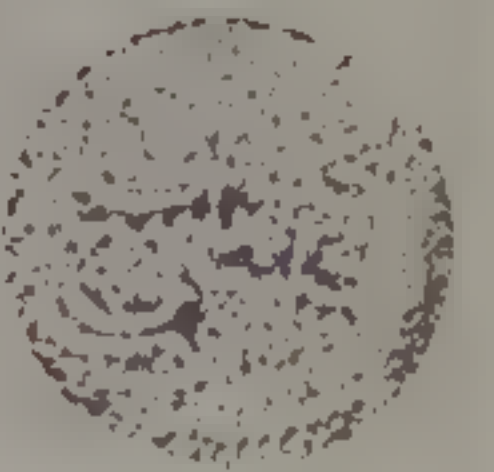
تخويز العالم احوال متعلقة في الاولين تخويز العالم ابوه وفي المهبوطي
 كالفعل المنزلي الظاهر فيفرد الاجماعا مكررا ويوشق او في حكمه
 كالمنسوب وذو وكما جنى صفة للإشارة والاستشارة صفة للعلم
 او للمضاف اليه واي صفة لنكرة لمجرها والجملة الجذرية صفة لرباعا
 ولا يقع المفعول صفة ولا الموصوف وقد يحذف الموصوف كجاء الفارس
 العطف تابع بحرف وهو غير سابق وقد يعطف على المعنى
 نحو صفات ويقضى ولا يحسن على الضمير المتصل في السعة الا
 بفصل عند البصرية ولا يعطف على الضمير المحرور الا باعادة
 الجاز عندهم وقد يعطف على معول عالمين لو قدم المحرور **البدل**
 تابع مقصود لا متبوع فعيه بدل الكل وجرده بدل البعض
 وملابسة المخرنوم من النسبة اجمالا لبدل الاشمال وغيرها
 غلط ولو ابدلت نكرة من معرفة فالنعت ولا يبدل الظاهر
 من الضمير المتكلم والطلب كلالا لواله وقد يبدل جملة من مفرد
 ومن جملة لو كانت الثانية اولى **عطف البيان** تابع غير
 صفة بوضوح به المتبوع ويظهر فترقة من البدل في هذا زيد
التاكيد تابع يفر المتبوع فبالتركيب لفظي وينفسي وعين
 وكل واجمع واكتع وابضع وكلا وكلنا معنوي تقولان
 نفسا انفسهما انفسهم انفسهم وكذا عينه الى غيرهم و
 كله وكلها وكلهم كلهم واجمع جمعا اجمعون جمع وكذا السبعة
 ولا تؤكد النكرة بالمعنوي المعارف المعرفة ما وضع المعنوي
 من حيث هو معنوي **والنكرة** بخلافه واعرف المعارف الضمير

الضمير المتكلم ثم المحاطب ثم الغالب ثم العلم ثم الإشارة ثم الموصول
 والمعروف باللام والنداء والمضاف الى واحد منها معنى ثم العلم
 ان صدر باب وام وابن وبنت فكينة والافان قصد به مدح
 او ذم معا فلقب والافان لم يضاف الى اللقب ويجب
 اللام اذا شئ او جمع او كانت جزء منه وتكثر في غيرهما لو كان صفة
 او مصدر او تشدد في الثاني كالاضافة ولو جعل مبني على النفي
 فالحكاية وقد يعرب ولو لغيره فالاعراب وكذا علم الجنس في
 هذه الاحكام كاسماء الاسماء العاملة المصدر يعمل كفعله
 مالم يكن مفعولا مطلقا الا اذا تاب عنه والاكثر ان لا يعمل حال او
 موصوفا ومصفرا مع قاب باللام ومؤخر عن معوله الا في الظرف
 وقد يحذف فاعله والاكثر اضافة اليه وجاء الى مفعوله اسم
الفاعل كفعله المعلوم مطلقا ان كان مع الف واللام والآ
 فلا يعمل في المفعول به عند البصرية الا اذا كان للحال او لتقبل
 او اعتد على المبتداء او الموصوف او ذي الحال او النقي والاستفهام
 فالا كان للماض اضيف اليه معنى ولا يعمل مصفرا ومؤخر الآ في الظرف
اسم المفعول يعمل كفعله المحرول كاسم الفاعل تقصيدا وكذا
 شتيهما وجمعهما الصفة المشبهة تعمل كفعلهما لو اعتدت
 وهي مع اللام او محوطة ومعولها مع اللام او مضاف او محرور
 مرفوعا او مجرورا او منصوبا على التمييز والنكرة والتثنية
 بالمفعول في المعرفة ولا يحسن الا الحس الوجه وجهه رفعا ونصبا
 والحس وجهه انصبا والحس الوجه وجهه نصبا وجهه نصبا وجهه

رفعا ونصباً وحسن الوجه نصبا وجر أو حسن وجه كذلك
 وما فيه ضمير واحد احسن ويجري بهذه الوجوه في النوب
 والفاعل والمفعول اللازمين اسم التفضيل يستعمل باللام
 أو من الإضافة وقد يحذف من مدخولها فباللام مطابق
 لموصوفه ويمن مفرد مذكر والمما وبالإضافة للزيادة على ما
 اضيف اليه لدخوله فيه كوزيد افضل الناس فيجوز المطابقة
 والافراد وجاء للزيادة مطلقا نحو يوسف احسن اخوته ولا يعمل
 في مظهر الا اذاريد تفضيل شئ في مادة عليه فيها سواء جعل
 اسم التفضيل صفة لما سويها ونقينه نحو ما رايت رجلا احسن
 في عينه الكهل منه في عين زيد اسم الفعل يعمل كعنايه مما الامر
 او بلا الماخذ الاسم التام ينصب التمييز وتامة بالتنوين او
 النون او الاضافة اسماء العدد اصولها واحد الى عشرة
 ومائة والالف تقول واحد اثنان ثلاثة الى عشرة للمذكر واحدة
 واثنان ثلاث الى عشر للمؤنث احدى اثنا عشر ثلثة عشر
 الى تسعة عشر له احدى عشرة اثنا عشر الى تسعة عشر
 لها عشرون واخواتها لهما احدى وعشرون الى تسعة
 وتسعين له احدى وعشرون الى تسع وتسعين لهما عطف
 الاكثر على الاقل مائة والالف لهما ويعطف عليهما الاقل
 واذا كان اللفظ مذكرا او معناه مؤنثا او بالعكس
 فالاحسن رعاية اللفظ ومميز ثلث الى عشرة مجزوء
 ومجموع الا في ثلثمائة الى تسعمائة ومميز احدى عشر الى تسعة

116
 الى تسعة وتسعين منصوب مفرد ومائة والالف وتثنيتهما ومجموعهما
 مفرد ويشترط منه بمعنى البعض الاول والثاني الى الحال دي عشر فصلا
 وبمعنى الجاعل الثاني الى العاشر كالثالث اثنتان كالبنيات البناء اصل
 في الحروف والاصا والماضع وعارض للمباعدة بالاصل في بعض الاسماء على
 عكس المضارع والقابض ضم ونفع وكسر ووقف المضارع ما وضع
 لتكلم او مخاطب او غائب سبعة لفظا او معنى نحو اعدوا هو اقرب
 للتقوى فان استقل فنفسل مرفوع كانا الى طعن ومنصوب كاتاني الى
 باطرا ومنصل مرفوع كضربك الى ضربك ويستتر في الصفة واسم الفعل
 وفي امر الحاضر للواحد والماضع للغائب والغائبة والمضارع لهما
 وللتكلم والمخاطب ومنصوب كضربني ومجزوء كلى الى لهما و
 الاصل الاتصال الا العارض كما لو قدم او فصل بالا او معناها
 او كند اليه صفة جرت على غير صاحبها او كان عاملا محذوفا او معنى
 او حرفا وهو مرفوع واذا رجع الى لفظه مذكرا معناه مؤنث وبها
 لعكس فالاحسن رعاية اللفظ ويجب قبل ياء التكلم نون الوقاية
 في الماضع والمضارع المجزوء عن نون الاعراب ويجوز في غير المجزوء وفي لدان
 وان وان وكان ولكن ويختار في ليت ومما وعن وقد وقط
 عكس لعل وقد يقع مبنيهما مفصلا بمفرد كنتم رجلا او جملة وهو
 ضمير الشأن ويختار تأنيثه لو تضمنت مؤنثا عدة ويستتر ومما
 ينفصل بحسب العامل ويجب حذفه مع ان الخففة ويقع منفصلا
 منفصل مطابقا بين المبتداء والخبر ويسمى فصلا والخبر معرف او
 افعلى من وهو حرف في الاكثر اسماء الاشارة ما وضع لمشا
 محسوس وذا المذكر واذان رفعا وذيها نصبا وجر المشناه وتا
 وفي ورة وذي وذا للمؤنث وتان وتين لمشا واولا لجمعها

وجاء مشنبا بالالف دائما ويحذف كاف المحا الخطاب فيتصرف
غالبا فتصير خمسة وعشرين وذا مجرد القرب ومع الكاف او طاء
التثنية للمتوسط ومع اللام او شديد النون للبعد وهنا المكان
العريب وهناك للمتوسط وهناك لك ومثله للبعيد **الموصولات**
ما لا يتم الابدان خبرية بعائد وكثر حذف العائد مفعولا فسرنا الذي
للمذكور الذان والذين كمشناه الذين والاولى لجمع النى واللتان
واللتين اللائى واللائى واللوائى ومنها الالف واللام وصلته في
صورة الفاعل او المفعول ومن لاوى العلم ويكون شرطاً و
استفهاماً وموصوفاً وصفة لنكرة وتاماً بمعنى شئ ومنها اى
واية لبعض مبرهم ويكونان كنى وعربان غالباً وبعدهما الاستفهامية
الكنايات كيت وبيت للقصة وكتم وكائن للعدد وكهكذا
ايم فكم استفهامية ومميزها منصوب مفرد وخبرية للتكثير ومميزها
محجور مفرد او مجموع وقد يحذف المميز فيهما ويدخل من ويجب لو
فصل تنعدهم كتم تروكم من جنات وكائن للتكثير ومميزها مفرد
بمعنى الاصوات ما حكى به صوت كفاق وطفا او صوت طبع
كوى او طعن كضه ونحو اسماء الافعال بمعنى الامر او الماحض
نقلت من المصدر كبرو يد وطيبرك او الصوت كضه وان
او الفراف كدوتك وفعال بمعنى الامر من الثلاثي فيلحق كتنال
وجاء مصدر معرفة كنفار وعلماء للاعيان المؤنثة كخدم وصفة
لها كيفاء المركبات ما ركب بالاسبة فان تضمن حرفاً
مبنياً كاحد عشر وحادي عشر الى اثني عشر واثنى عشر
والافتح او لهما كيبويه وعلبك الاخو معدى كرب
الظروف المبنية منها ما اضيف الى منوى من الجهات الست



الست ويسمى غايات كقبل وبعد وفوق وتحت وامام وقدام
وخلف ووراء واول ولعل وحل عليها لا غير وليس غير وحسب
ومنها حيث ويضاف الى الجملة واذا واذا ولما واين ومتى واين
وانا ومذومند ولدى ولدن وقط وعوض والان وامسى
وقد يضاف العرب الى جملة واذا فيجوز فتحة وشبهه به مثل
وغير مضافين الى ما وان السماء الشرط والاستفهام من ما وائى
لرهما ومنى واين لهما في الزمان واين لهما في المكان وكيف وكيف
لها في الحال واين للشرط في المكان والاستفهام عن الحال ولما للشرط
في الماضى واذا واذا وما واما واما في المستقبل وحيثما في المكان
وكم للاستفهام عن العدد فادخله الجار مجرور والافان كان ظرفا
بعده ناصبة مفعول فيه او غيره فخير مقدم والافان كان بعده مابنه
ودخل على المصدر مفعول مطلق او لم يدخل عليه فمفعول به
كيف فانه حال قبل كل فعل غير باب كان وعلم والافبعده علم
نكرة او عامل لا ينصب فيبتداء ومعرفة فخير مقدم ومنه وقع اسم
الشرط ابتداء فخير فعل الشرط في الاصح وما كان ظرفا وشرطا
كاذ افعاله الشرط وقد يجرد اذا عن الشرط فيضاف الى فعل
وعامله فعل اخر وقد يكون للمفاجاة وكذا اذا بعد بينا بينهما
وهي غالباً ظرف ماضى مفعول فيه ما بعده ويجرد عن الظرفية
فيكون مفعولا به او مضافا اليه الافعال بعلى المتعدي
مطلقا واللازم في غير المفعول به ويعرب المضارع مجردا عن
نون جمع المؤنث ونونى التاكيد والاعرابه رفع ونصب وضم
فالمفرد سوى المطلوبة بالصنة والفتحة والكون الا المفعول للام
فيحذف آخره ويجزما ويقدر الصنة والفتحة في المعتل بالالف

والضمة في المعتل بغيره والباء في النون رفعا وحذفها نصباً وحذفها
 في رفع مجزأ عن الناصب والجازم وينصب بان المصدرية المفتوحة
 ولن لنفي المستقبل وكى للسبية واذا للجواب والجزاء غالباً و
 لا تعمل الا في المستقبل غير معتد على ما قبلها وقد يفصل بينها و
 بين معمولها بالقيم والدعاء والنداء وقد تقدرا ان بعد حتى الجاء
 ولا م كي ولا م المحذوف بعد فاء السبب وواو الجمع لو كانتا بعد امن
 او نهي او استفهام او تمن او عرض وبعده او بمعنى الى وعاطف للفعل
 على الاسم ويجوز اظهرها ان بعده وبعده لا م كي ويجب بعد اللام
 مع لا ويجزم بلم ولما ولا م الامر ولا الناطمية وادوات الشرط
 سوى لو واما ولما واذا وكيف واياتن وهي سببية فعل
 لفعل فان كانا مضارعين او الاول فالجزم وان كان الثاني فالجزم
 وقد يحذف الجزاء ويجزم بعد الامر والنهي والاستفهام والتعني
 والعرض على معنى ان واذا كانا الجزاء ماضيا انقلب بالاداة
 مستقبل امتنع الفاء فيه وان كان مضارعاً خلص بالاستقبال
 وان لم يثنى بها اصلاً وجبت كالجمله الاسمية والانشائية و
 الفعل الجامد والمأخوذ مع قد والمضارع مع ما اولن او التين
 او سوف وقد يقوم المفاجاة مقام الفاء افعال المقلوب
 علمت ورايت ووجدت لليقين وظننت وحسبت وخلت
 للظن ونعت لهما تنصب جزئ الجملة الاسمية ومن خواصها
 عدم الاختصار على احدهما وجواز الفاءها ما لم يتقدم وهو
 اولى من اعمالها لو تاخرت وبالعكس لو توسطت وجواز
 تعليقها قبل اللام والنفي والاستفهام نحو علمت لزيد قائم
 وجواز اتحاد فاعلها ومفعولها ضميرين متصلين نحو علمتني قائماً

قائماً وقد يكون علمت ورايت ووجدت وظننت بمعنى عرفت
 وابتدأت وصادقت وانتهت فتعدي الى واحد افعال الناقصة
 لوجود الشئ او عدمه على صفة فترفع اول الاسمية وتنصب
 ثانيها كالمفعول خبرها الاسمية اذا تأتى او منقطعا وللانتقال
 من حال الى حال ويستتر فيها الثاني وتكون تامة واصبح واصبح
 واضمحى لاقتدار الجملة باوقانها وبمعنى صار تكون تامة وظل ويات
 مثلهما وليس للنفي حالا او مطلقاً وما يرد وما فتى وما زال وما
 انفك لدوام خبرها الاسمية من قبله وما دام لتوقيت ما قبله بمدة
 بثوت خبرها الاسمية وراح وغدا واضى وعاد وجاء بمعنى صار
 والاكثر تمامها ولا يتقدم الاخبار على ما في اوله ما واختلف
 في ليس افعال المقاربة لدنو الخبر رجه كعسى او حصول الكاد
 او شروعا فيه كاو شكك وطفق واخذ وجعل وكره نحو عسى زيد
 ان يخرج وعسى ان يخرج زيد او استرح على الطمة ولا يتصرف وكاد
 زيد يخرج واوشك مثلهما والباقية ككاد افعال التعجب
 ما فعله وافعله فما مبتدأ وما بعده خبره وبه مفعول ولا
 بينيان الا ما بين منه الفضل افعال المدح والذم
 نعم وبئس وفاعلها معرف باللام او مضافا اليه او ضمير مذكور
 منصوبه او بما نحو فتقنا وبعده المخصوص المطابق له وقد يقدم
 وقد يحذف وهو مبتدأ او خبر وساء كبئس وحيداً للمدح
 وفاعله ذال لا يتغير والله اعلم الحروف حروف الجر من الابتداء
 ويستعمل للبيان والتعريض والتبديل وزائدة والى الانتهاء
 وجهه للانتهاج الى الاخر بتدرج ولا يدخل الضمير وفي اللطافية
 وعلى للاستعلاء وقد يكون اسماً وعلى للفرقة وقد يكون

اسما والباء للالصاق ويستعمل للمضامية والسببية والتعدينية و
المقابلية والظرفية واللام للاختصاص بالملكية ونحوها ويستعمل
للتعليل وزائدة والكاف للتشبيه ولا تدخل الضير وقد يكون
الهاء وزيت للتقليل والتكثير ولها الصدر ويجوز ان تكون
موصوفة او ضمير مبهم بنكرة منصوبة وفعلها ما قبلها
غالباً وكذا حذف وقد يلحقها ما فتدخل الجملته وقد يحذف
بعد الواو والفاء وقبل بعد بل ومذومند للابتداء في الماضي
والظرفية في الحال ولا يدخلان الضير خلافا للبرد ويكونان فعليين غالباً
وحاشا للتنزيه وعدا او ضلاً للاستثناء ويكونان فعليين غالباً
ويتعديان بما و او القسم تختص بالظواهر وتأوه بالآلة ويجب حذف
فعلها ولا يكونان للطلب وباقى اعم منهما وجوابه في الطلب
طلباً وفي غيره ايجاب باللام وان في الاسمية وباللام في الحال
وبها مع النون في الاستقبال وفي الماضي او ينفي بلا وما وان
وقد يحذف لام الفعلية ويحذف الجواب لو توسط القسم
او تقدم ما يدل عليه الحروف المشبهة بالفعل تنصب
اول الاسمية وترفع ثانيها ان ان التحقيق وكان للتشبيه
ولكن للاستدراك بين نفي واثبات وليست للتمني ولعل النفي
وقد يلحقها ما فتقلني فتدخل الفعلية ولها الصدر الا ان
الفتوحة لان الجملته معها كالمفرد فتفتح في محل مفرد كالفاعل و
المفعول والابتداء والخبر والمضاف اليه وتكون في محل الجملته
كالابتداء والصلة ومفعول القول وجواب القسم وما في
خبر اللام وما بعد واو الحال فان احتملها فوجها ان نحو من
ياثيني فاني اكومه وقد يخفف الكسوة فتدخل على بل كان و

وعلم ويجوز الفاء لها بالزمام اللام في الخبر والفتوحة فتدخل على ضمير
مقدر وجدة السمية او فعلية بالياء او سوف او قد او لا او ان او لن
او لم ويجوز اللام في مذهب الكسوة ما لم يلزم تواليهما والرفع
فيما عطف على اسمها وما في حكمها ولكن بعد ماضي الخبر حروف العطف
الواو للجمع والفاء للتعقيب وشم للترافق وحتى للتدرج واو
وام لواحد مبهم ومثلها الواو مع اما و بل للاخواب ولا للنفي
ولكن للاستدراك وام المتصلة لا تقارن للهمزة الاستفهامية و
المنقطعة للاخواب عن الاول مع الشك واقا يجب تكرارها
ولو معنى حروف الشوط ان للمستقبل غالباً وان داخل على
الماضي ولو للماض وكثر اللام في جوابها وتدخلان على الفعلان
ولو تقديران صدرتا بالقسم فعل الماض والجواب له لفظاً
واقا التفصيل ما اجل في النكر او الذم حروف الاستفهام
الهمزة وهل ولها الصدر الهمزة تكون للانكار ويجوز
حذفها وحذف فعلها ودخولها على العاطف ويجوز دخولها
على الاسم مع وجود الفعل بخلاف هل في الكل حروف الايجاب
نعم للتقدير وبلى لايجاب النفي واي كنم ويخص القسم المحذوف
فعله واجل وجيز وان لتصديق الخبر حروف النفي لم ولما القلب
المضارع ماضياً وفي الاستفراق ولا الماض المتكرر والمستقبل غالباً
ولن للاستقبال بتأكيد وما وان للحال والماضي القريب منها
تأخر في النداء يا اعم في الاصح واي والهمزة للقريب وابا وها
للبعيد حروف التثنية الا واما لهما الصدر وبها تدخل على المفرد
ايضاً حروف التخصيص هلا والاول والاول وما لهما صدر الفعل
ولو تقديران وفي المستقبل للحدث وفي الماضي للوم حروف المصدر

ما وان الفعلية وان للاسمية حروف التفسير اى عام وان يفسر بها
مع القول حروف الاستقبال السين وسون وفيه زيادة تنقيس
حرف التعريف اللام للبعد او الجنس الاستقبال حرف التوقع
قد للتقريب في الماضي والتحقيق في الحال والتقليل في الاستقبال
حرف الذرع كلا وقد يحى بمعنى حقا حروف الزيادة البناء في
خبر ليس وما وصل وفي غيرها سماع في غير الموجب
واللام قليل ولا بعد واو العطف وما بعد اذا وصى واى
واين وان الشوطيات وحروف الجر وان بعد ما وبين القسم ولو
ماء التانيث منكرة في الاسم المضارع وساكنة في الماضي في المشتق
لتانيث المستند اليه وفي الجامع لتانيث المدخول عليه وفي المصدر
للمة والنوع غالبا وجاءت لتبين الواحد عن الجنس وعكس
الواحد عن الجمع وعكس والعوضى والبالغة في الصفة وكثرت
في جمع الجمة النسوب وغيرها التنوين نون ساكنة تلحق الاخر
للتمكن او التنكير بحوصه او العوضى او الترميم ويحذف في زيد بن
عمر وخاتم الجمة لسمية وفعلية وظرفية وشوطية واصلاها
التمام فلا اعراب لها الا اذا قامت مقام المفرد فالاول كما
لستافقه والمعرضة والصفة والتقدير وجواب القسم و
جواب بشرط غير جازم او جازم بدون الفاء واذا والتابعة
لجمله لا محل لها والثاني كخبر المبتدأ ولب ان وكان وكما
والمحال والمفعول والمضاف اليه وجواب شرط جازم بالفاء
واذا والتابعة لمعرب مفرد او جملة وجملة خبرية فضلة بعد
نكرة محضة صفة ومعرفة مخضة حال وبعد غير المحضة منها
يحملها الا اذا تعين احدهما او غيرها بدليل الظرف او تعلق

ان تعلق بحذف علم فتقروا الا فاعلوا والستقر يقع صدق وصفه
وخبر او محالا فيعتبر فيه خبر خبر المتعلق واعرابه وعمله والمقدر فعل
في الصلة والصلة التي دخلت الفاء في خبر موضوعها ولم في
الخبر بعد اما واذا واختلفت في غير ما ولا يعمل عند البصريه الا
معنى على الاشياء الستة ويو بعد النكرة والمعرفة كالجمل

باب المعاني

وهو علم يعرف بمطابقة الكلام لمقتضى الحال فان المقامات مختلفة
وكل يقتضيه تركيب يتناسب من الظهور والاشياء والتأكيد هو الاسمية و
الفعلية والظرفية والشرطية والذكر والحذف والتقديم والتأخير
والتنكير والتفصيل والقصر وخلاف الظاهر والفصل والوصل
والايجاز والاطناب وقد يقتضيه ثابته اصل المعنى كما في خطبة
الهي ما يحتمل الصدق والكذب لذاته وصدقه مطابقة هو
الواقعة وكذبه عدها ويقصد به اقامة الحكم والعلم به ويسمى الاول
قائده الخبر والثاني لازمها كقولك المحافظ قد حفظت القرآن
وحق الكلام ان يكون بقدر الحاجة فالخطاب بالخبر اما مع
خالي الذهن فلا يوكد ابتداء او مع متروك فيجوز تأكيد نحو
لزيد قائم وان زيدا قائم ويسمى طلبيا او مع منكر فيجب تأكيد بحسب
انكاره وعلمه انا انيكم من كلوا وانا يعلم انا انيكم لم كلوا
هذا اخراج الكلام على مقتضى الظاهر وكثيرا ما يخرج على
خلافه فيقول العالم بالافادة ولازمها منزهة الجاهل لعدم خبره
على موجب علمه والمنكر منزهة غير اذا كان معه ما ان تأمله اذ
نحو لا ريب فيه وغير العاقل منزهة اذا قدم اليه ما يوجب له
الخبر نحو وما ابرئ نفسي ان النقص لا مارة بالسوء وغير

المنكر منزهة اذا لا يحل عليه اشارة انكر لا نحو جاء شقيق عافيا
 نعم ان بني عك فيهم رماح الاسمية للثبوت او الثبات
 وقد يكون المستند جده اذا كان سببا نحو زيد ابوه قائم
 او ابوه قائم او قائم ابوه او قصد تخصيص الحكم نحو انما سمعت
 او تقوية نحو زيد قائم فما اشتمل على الفعل يفيد التجرد
 الفعلية للتجرد والزمان باختصار او التامر في المضارع
 ويبقى للمفعول اما للبيان او جهل التكميل بالفاعل او علم
 السامع به امر او تعظيما او تحقيرا او خوفا منه او عليه وتعييدا
 بالمفاعيل والحال لترسيخ الفائدة وبالتميز ليكون تفسيرا
 بغير ما دام فانه اوقع في النفس لتفضيل بعد اجمال والتعديد
 في باب كان هو كان ليفيد الاستمرار في الحكاية نحو كان الله
 علما حكما وكنتم امواتا فاحياكم او لا تتفقد كصغار وظليل
 ويات والنفي كليس او الدوام كالأزلي والتوقيت
 كعادام او لقب ككاد او الاعتقاد كعلم الظرفية للام
 ختصار بتقدير فعل او علم الوجه الشرطية بتعديد الفعل
 بالشرط لا اعتبارات تظهر من معاني ادواته فان واذا
 لتوقع الجزاء لتوقع الشرط فان في المنظون فقلب في
 الغالب والفظ الماضي وان في المستوك في فلتش في العاد
 نحو فاذا جاءهم من عندنا عذابا فالعذاب والى تصيرهم سنية
 يتبطر ويوسى ولو لا استقاء الشيء لاستقاء غيره في الماضي
 وقد يربط ما يمنع عدمه يا هذا لتعريضه بالواو ليتبدل
 على الامر نحو احببنا ولو كنت قاتلي وبدوها لو كان
 الامر اولى ويختص بالو نحو نعم السعيد صريه لو لم

لو لم يخف الله لم يعصه ونخرج علا خلاف الظاهر فيغير عن المستقبل
 بالماضي والفاعل والمفعول تنبها على تحقق وقوعه وبالعكس
 لا تختصار صورة مضمونه نحو الذي ارسل الرياح فتشت
 كحبابا او لاهرامه نحو الله يستدري بهم وقد تشمل لومع المضارع
 نحو ولو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم لقصد استمراره فيما مضى و
 نحو ولو ترى اذ وقفوا على النار لتزلية منزله الماضي لصدوره
 عن اختلاف في اخباره وكثران واذا مع الماضي لفظا في مقام
 المستقبل معنى للابراز في معرض الحاصل لقوة الاسباب
 او التقول او اظهار الرغبة او للتعرض نحو لن اشركت ليجب
 عليك ونظيره في التعريض وما الى لا اعبد الذي فطرني واليه
 ترجعون وانا واباكم لعلى يهدي افي ضلال مبين وقد تشمل ان
 في غير المشكوك للتجامل او جهل السامع او تحريلا للذكر يجب
 عند عدم القرينة ونيرج معها كونه الاصل ولا صارف او قلة
 الثقة بالقرينة او زيادة التقرير او التعريض بغياوة السامع
 او التبرك اذا التلذذ او ابرها ما او التحب والتعظيم والابانة او
 اوسط الكلام لفائدة او لتلاكم السامع من ادعاء عدم
 التنبية او تعيد كون السند اسما او فعلا او ظرفا **المحذف**
 يجب في نحو حمد الله ونعم الرجل زيد ومن في زيد قائما والخطية
 فلا الية لاتباع الاستعمال ويجوز به بقرينة كما في جواب سؤال
 محقق او مقدر ويترجم لضيق المقام من توجع ونحوه نحو قال لي
 كيف انت قلت عليل سره دائم وحر من طويل او للاحتراز
 عن الغيب ظاهرا نحو يسبح له فيها بالعدو والاصال رجال وفيه
 تكرار الفائدة بنسبانية من ثلث جمل ويكون السبع له عدة

ويكون تفصيلا بعد اجمال او لتحليل العدول الى اقوى
 الدليلين عقلي ولفظي او لاختيار تنبيه السامع او قدر تنبيهه
 او لصورة عن لسانك او لكمة او ليرهاها ويقرب منه الحياء ومن التخييل
 او لتعينه ولو ادعاء او للاخفاء او ليكنى الانكار او لتكثير الفائدة
 باحتمال امرين نحو فصبة جميل اي فامري او اجل او للتعليم باختصار
 نحو والله يدعوا الى دار السلام او للتكلم نحو وما قلني وقد ينفذ
 المفعول شيئا لمجد اثبات الفعل او نفيه فينزل منزلة اللازم
 نحو هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون **التقديم**
 حيث ليس واجبا الا يتم به من التكلم او السامع ولو ادعاء كتقديم
 المسند اليه لا الاصلية او التشويق الى الخبر لتمكينه في ذهن السامع
 او لتحليل المسئلة او المسألة تفقولا او تطيرا او ليرهاها ان لا ينزل
 عن الحاصل او التبرك او للتلذذ او لكونه محررا للتعجب والاستبعاد
 فتأمل في المدح بالترتيب بعد المذهب واخويه بحسب المقام
 والبيان اقتسامه بالخبر مصر عليه نحو الخطيب يشرب ويطرب
 في جواب كيف الخطيب او الكناية بلفظه مثل وغير نحو مثلك
 لا يخل وغيرك لا يجوز اي انت لا يخل وانت يجوز والتعليم في
 كل بعده نفي غير عامل فيه نحو كل ذلك لم يكن فكان لعموم النفي بخلاف
 ما جاء كلامهم وكل الذين لم اخذ فانه لنفي العموم غالبا او للتقوية في
 الخبر الفعلي لتكرار الاسناد نحو زيد قائم ويقرب منه زيد قائم لظنه
 ظاهرا لا يتغير تكلا وخطابا وغيبة فكانه لاضمير والتقديم قد يفيد
 التخصيص بحسب المقام نحو زيد عرف ورجل جاء اي لا امره
 او لارجلان ونحو انا ما قلت رد المني زعم افراد غيرك او مشارة
 ممكن في عدم القول وما انا قلت رد المني زعمهما في القول فلا يصح

فلا يصح ما انا قلت ولا غيري ولا ما انا ضربت الا زيدا وكنت قد يحتمل
 المسند للتفاوت او التشويق الى المسند اليه او التخصيص نحو لكم دينكم
 ولي دين او يتسعين او لا كونه خبرا والمفعول وكونه للتخصيص و
 غيره نحو اياك نعبد ولك نصلي وراكبا جئت ونفساطبت ومن
 ثم قدر فعل بسم الله مؤخر او اقراء بهم ربك لكون القراءة ابرهم
 ونحو زيد اعرفته يحتمل تقديرين و اذا اجتمع مناسبات اخر
 لا باع للرقق نحو زيد اعلم بخبري الا لئلا تكون نحو لا تأخذ سنة ولا نوم
التعريف للاشارة الى معاني من حيث هو معين وفي النكرة
 يراد معين من حيث هو به لا بملاحظة تعينه فالفرق بين اسد
 والا اسد عند ارادة الحقيقة بالاعتبار ولذا حكم بشتاق بهما وجوز
 وصف هذا المفعول بالنكرة وقيل يبين في قوله ولقد امرت على
 اللئيم يبين صفة الاحال والتعريف اما بنفس اللفظ ففلم او
 بقرينة الخطاب ففما والاشارة فاسم اشارة او النسبة
 المعروف فوصول او بحرف معروف باللام والنداء وبالاضافة
 الى احد الخصال ثم المواصول للمفعول واسم الاشارة للمحموس
 والباء يعرهما فيختار العلم لاحضاره بعينه بلمه الخاص نحو وما
 محمد الا رسول او التبرك او التلذذ او التعظيم او الالهية او الكناية
 نحو ثبت يد ابي لهب اي جهمي والمضمر للاشارة الى متكلم او
 مخاطب او معهود بينهما باختصار وحق الخطاب ان يكون لمعين
 وقد يهو يعدل فيعم كل مخاطب نحو فلان لئيم ان احسنت
 اليه اساء اليك وعليه ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم
 وقد يهمل في مقام الاظهار فيعاد الي مبرهم مفسر بمفرد نحو ربه جلا
 او جملة كما في الشأن ليكن ما يعقبه في ذهن السامع لانه

اذ لم يفهم معنى المصير ينتظر الى ما يرد فيمكن اكثر ويعكس فيوضع
 الظاهر موضع الغائب بزيادة تمكنه نحو الله الصمد او المتكلم الترتيب
 النهاية او تقوية الداعي الى الامتثال خوفاً وكل على الله او لا ينقطع
 نحو الماهي عبدك العاصي انكاه الاشارة لتعنيه طريقاً او كما التميز
 او بيا القرب او البعيد او التوسط وقد يشار الى الغائب لادعاه
 ظهوره كالحوس وابهام بلادة السامع او فطانة او كمال القاية
 بتميز الاختصاصه بحكم بديع ويشار بذلك الى الغائب لتنزيل
 غيبه منسلة العبد حيا وقد يصير العبد في الرتبة تعظيماً نحو
 الم ذلك الكتاب والقرب فيها يختص اخوانه الذي بعث الله
 رسولا والموصول لعدم العلم بما يخصه سوى الصلة او
 للاخفاء او لم التصريح بالاسم او التشويق الى ما يرد نحو الذي
 حارث البرية فيه حيوان مستحدث من جماد او زيادة التقدير
 نحو وراودة التي هو في بيتها او التعظيم نحو فقيرهم من اليتيم ما
 غشبههم او التحقير نحو من لم يرد حقيقة الحال قال ما قال او التنبيه
 على الخطاء نحو ان الذين تروهم اخوانكم يشقي غليل صدورهم
 ان تصرعوا وتحقق الحكم نحو ان الخضريت بيتاً مراهمة بكوفة
 الجند غالت ودها غول او تعظيم المحكوم به نحو ان الذي سمك
 السابني لنا بيتاً وعائيم اعزوا طول او تعليله نحو ان الذين
 امنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلاً و
 قد يجعل هذا اذ ريعه الى تعظيم المتكلم او التسامع او المذكور
 بينهما او غيرهم او اهانة لهم او تسليته او غير ذلك واللام
 للاشارة الى الحقيقة نحو الرجل خير من المرأة ويسمى الجنس
 او الى حصه معروفة بينهما خارجاً نحو كما ارسلنا الى فرعون

فرعون رسولا لضعفه فرعون الرسول او ذعننا نحو اطيعوا الله و
 اطيعوا الرسول ويسمى العهد او الى كل الافراد مطلقاً او مقيداً
 نحو غالب الغيب والشهادة وجمع الامير الصاغه ويسمى
 المتفرقا حقيقة او عرفياً وقد يعرف الخبر بلام الجنس للخصيص
 حقيقة نحو وهو الففور او عكسه خوفاً خيراً الزاد التقوى
 او ادعاء للتنبيه على الكمال نحو زبد الشجاع والاضافة لتعنيها
 او لتعذر التعداد او تعسره او املا له او لتعظيم او اياهانه للضاف
 او المضاف اليه او غيرها او مجاز لطيف وسمي الاضافة لادنى ملكية
 نحو كوكب الحرفاء التذكير للافراد شخفاً او نوعاً نحو والدة
 خلق كل دابة من ماء او لانه لا يعرف منه الا ذلك القدر و
 لو ادعاء او للاخفاء او للتكثير او التقليل او التعظيم او التحقير
 نحو له حاجب عن كل امر يشينه وليس له عن طالب العرف حاجب
 التقييد لترتبة الفائدة فبالنعت للتميز او التفسير نحو الجسم
 الطويل العريض العميق ويهدي للمتقين الذين يؤمنون بحملها
 او لتأكيد نحو عشرة كاملة واسم الدابر او المدح او لذكر
 وبالتركيد لجود التقدير او مع دفع توهم التجوز او التهور و
 بالبيان للايضاح او المدح نحو جعل الله الكعبة البيت الحرام
 وبالبدل لزيادة التقدير لانه كقيد بعد ابراهيم وقد يبدل
 لابرهام ان الاول غلط النكتة كالمبالغة في وجهك بدر شمس
 وبالمطف لتفضيل باختصار مطلقاً نحو جاء زيد وعمروا مع
 تعقيب او تراخ او تدرج نحو جاءني زيد فمرو و ثم بكر وقدم
 الحاج حية المشاة او للشك او التشكيك او التجاهل نحو وانا
 اياكم لعلي يدي او ضلال مبين او التخيير او الاباحة في نحو

احب زيدا وعمرا او لرد قال ب الحكم نحو جاءني زيد لا عمرو او
 معه نحو ما جاء زيد لكن عمرو او للاضراب نحو جاءني زيد بل
 عمرو وما جاء زيد بل عمرو وقد يحكى الفاء للتعقيب في الذكر
 مع ترتيب ذكر الثاني على ذكر الاول كما في تفصيل الاجال
 او بدونه نحو بالته فالتة وبنه ما دريك ما يوم الدين والاعتقاد
 مضمون جملة نحو ثم انشئناه خلقا اخر تنزيلا للترتيب في ذلك
 منسوبة في الوجود او بالفصل للتخصيص نحو ان الله هو يقبل
 التوبة او تاكيد نحو انه هو التواب الرحيم وان الكرم هو التقوى
 القصير لوصف على صفة وعكس حقيقة او ادعاء لعدم الاعتداد
 بغير المذكور ويكون اضافيا نحو ما زيد الا كاتب وهو قصر
 رد الممنوع عن الحركة وتعديل رد المتردد وقلب رد الممنوع
 يعتقد العكس وله طرف العطف بلا ولكن والاستثناء بعد
 النفع وانما والتقديم وهذا ذو في والثلاثة وصفية واذا
 كثر المنع قيل لا غير وليس غير وليس الا نحو زيد يعلم النحو
 لا غير فالعطف لا يجمع مع الاستثناء ويكون مع الاخيرين
 لعدم صريح النفع الا اذا اظهر الخصوص في انما ولا يحكى انما
 يعمل من يخشى الفوت لامر يائنه ولو تقدير او يؤخر في انما فلا
 يفيد القصص الا في الجزء الاخير والاستثناء يقابل الاصرار
 دون انما نحو انما اسمك الاشبه مثلنا وانما انت منند مني
 بخشيتنا وانما انت الانزير فلما لقت في الدعوة نزل منزلة
 من يظن نفسه مالكا لهدايتهم ويصير عليه **الانشاء** طلب
 كالامر والنهي والتقني والاستفهام والنداء او غير طلب
 كالتهجيب والمدح والذم وغيرها كالعقود فالامر طلب

لطلب الفعل مستعلا فيفيد الوجوب وقد يعدل فيقول بحسب القرائن
 ما يلائم المقام من سؤال او دعاء او تمن او استحباب او تهديد او تعجيز او تحذير
 او اكرام او ايامة او تسوية او اباحة والنهي لطلب تركه مستعلا وهو
 كالامر فيما ذكر وهو المفقور والالتزام الابقرنية بخلاف الامر وقيل
 ظاهرهما الفوق كالنداء والاستفهام الابقرنية ومما تم استحسانه
 واستنبطه خلافا لما ان كانا لقطع الواقع فهما للمرارة او لالتصال فلا التزام
 والتقني فيما لا يرجع فقلب في الممتنع نحو في البيت الشاب يعود يوما
 وقد يمتنع باعل بعد المرجو نحو لعلني ابلغ الاسباب كسب السوء فاطلع
 بقاءه نصب اطلع وبهرل لابرار التقني في صورة ما لا يحتمل بانتفاء نحو
 فربل لنا من شفعا وبلولنا بتقدر غير الواقع واقفا نحو لو تاتين ففدني
 بالنصب وبهلا والاول ولا ولو ما مأخوذة منهما لتعيني التقني فيقول
 منه التندم في الماضي والتخصيص في المستقبل والاستفهام بالهمزة لطلب
 التصور والتصديق والسؤال بها ما يليها الابقرنية نحو احببت زيدا ام عمرو
 وبهرل للتصديق فامتنع هل زيد قائم او م عمرا لان امر لطلب التعيين
 وفهم هل زيد احببت لان التقديم يشتر حصول التصديق ويختص بالاستقبال
 بخلاف الهمزة فكان اطلد ادعي للفعل منها فان عدل كان ابلغ ولا يحسن
 الامر البليغ فقوله تعالى فربل انتم شاكرون اول على طلب الشكر من
 فربل انتم تشكرون وافانتم تشكرون وهي بسيطة لطلب الوجود
 والافقرية نحو هل الحركة موجودة او دائمة وبالبيان للتصور
 فالشرح الاسم او الماضية ومن لتعيني الشخص العالم واي
 لتعيني واحد متا اضيف اليه وكلم للعدد وكيف للحال واين

للمكان ومنه الزمان واثبات الاستقبال واثبات العموم الاحوال نحو
 اني شئت اى كيف واني لك هذه اى من اين لك وقد يتولد
 منها معان اخر بحسب القرائن نحو اليس الله بكاف للانكار
 نفيا واتامون الناس بالبر للانكار توجيها وانت فعلت للتقرير
 والانتزاع للعرض وانتشم اياك للزجر واقاوصت بعد الاستبصار
 للاستبطاء والتخفيف والم ادب فلانا عندك للوعيد وما هذا
 ومن هذا التحقير وما الى واني رجل للتعجب ولم دعوتك للاستبصار
 وكم احكم للتهديد وكيف تكفرون للتوبيخ واين تذهبون للتنبيه
 على الضلال والمنكر والمقر بالهزيمة ما يليها كالمسئول بها الا في
 نحو اريد اضررت ام عمرو الانكار الفعل على من يتردد بينهما ثم الاستغناء
 قد بين عليه قبل جوابه امر يفهم ترتيبه على الجواب ايا كان فيفيد تعجبا
 نحو من جاءك فأكرمه ثم قد يجرد عن الاستغناء في هذه الصورة
 فيصير للشرط المحض نحو من صمت نجا وهذا هو الشرط المشترك للشرط
 والاستغناء في بعض الاسماء والنداء بيا اثم في الاصح وايا وهيا
 للبعيد واي والهزيمة للقريب وقد ينزل البعيد منزلة القريب
 للتنبيه على حضوره في الزمير ويعكس لعلو المدح او كونه غافلا
 ولو ادعاء ويستعمل للاستغاثة والندبة والتعجب نحو يا الله واهي
 والاعزاء نحو مظلوم والاختصاص نحو اللهم اغفر لنا ايها العصاة
 والخير نحو ايا منازل سلمى ايتها السالكين والتعجب فيا قبر مقبر
 كيف ورايت جوده **خلاف الظاهر** كتنزيل العالم والمعاني
 منزلة خلاف والمعقول منزلة المحسوس وعكس ذلك المذكور

المذكور والتجاهل وهو فن من البلاغة نحو ايا شجر الخابور مالك مورقا
 كانك لم تجزع على ابن طريق ومنه الماض موضع المصانع وعكس والافعال
 في موقع الاظهار وعكس ومنه الاخبار في مقام الانشاء للتقول
 بلفظ الماض والتقول غالب كالبر للاعمى والمفازة للفلاحة او
 لاظهار الرغبة او للاحتراز عن صورة الامر ناديا وقولنا رحم الله
 يحتمل الكل او للتنبيه على سرعة الامتثال ولو ادعاء نحو واذا احذنا
 ميشاقكم لا تنفكون دماءكم او لحمل المطلب على ايقاع المطلوب بالمع
 جل باليظف وجه نحو تائني غدا لمن لا يجب تكذيبك وعكس للرضا
 بالواقع كانه مطلوب نحو استغفر لهم او لا استغفر ومن التقلب
 كالذكور على الاناث نحو وكانت من القانتين والعقلاء على غيرهم
 نحو رب العالمين والكثير على القليل نحو فسجد الملائكة والمعنى
 على اللفظ نحو بل انتم قوم تجهلون والتكلم على المخاطب او الغائب
 نحو انا وانت فعلنا وانا وزيد فعلنا والمخاطب على الغائب وكالا يبين
 والعرب والعربين ونحوها ومنه الالتفات وهو التعبير عنه بغيره
 نحو اياك نعبد وفصل الربك ونحو حتى اذا كنتم في الفلك وجرين
 بهم والظاهر انه العدول الى الاظهار او الاضمار كيف كان نحو الرحمن
 علم القرآن ونحو فوجعت لسألهما وكيف سئولنا ان الاول يزيد في
 القبول والنشاط وقد يختص مواقع بطايف ملاك ادراكها
 المدح كانه تشكوا وتشكر حاضرا الى غيره فتعد جنائيات احشائه
 حتى تجرد من نفسك واعيا مواجبه تقاليه حتى يغلبك فتخاطب
 وكان تذكر لدق جلال صفات كمال بحضور بالمدح الى

حيث ترى كتابك ماثل بين يديه فاجب الاقبال عليه فتقول
ايان نعبد يا من هذه صفاته وتماثل في هذه الابيات ^{تظهر}
بجايب الالتفات تطاول ليدك بالاعمد وتام الخلى و
لم تر قد ما بات وتبلى له ليله كليلة ذى العاصم الارمد وذلك
من نباء جاءني وخبرية عن ابي الاسود ومنه الاسلوب الحكيم
وهو تلحق الخطاب بغير ما يتروقه بحمل كلامه تنبيه على انه
الاولى نحو سنا لوتك عن الالهة قل طي موافقت للناس وللج
سنا لوتك سبب اختلاف القرفاجيو انما فعه وكقول
القبشري حين قال له الحاج متوعدا لا حملتك على الادمهم
مثل الامير جل على الادمهم والاشهره فقال اريد الحدي فقال
لان يكون حديد اخر من ان يكون بليد او منه القلب لينة
نحو عرضت الناقه على الحوض وادخلت الخاتم في الاصبع
الفصل والوصل تر كن العاطف وايراده والكلام ههنا
في الواو وحيت لاسابق يقدر نحو واياي فارهبون واو
كلما عاهدوا ابي الفرفا وانما يحسن بين متنا سبيل ^{مكتوب}
ولا متباينين فالفصل للاتحاد كالبديل نحو اممكم بما تقول بانها
ونبي وجنات وعبود والبيان نحو فوسوس اليه الشيطان قال
يا ادم ههنا اى لك على شجرة الخلد والتاكيد نحو ذلك الكتاب
الاريب فيه يهدي للمتقين او للتباين لاختلافهما خيرا وانشا
نحو وقال زيدا هم ارسون زاد لها ومات فلان رجة الله الا
ان تفرح احدىهما معنى الاخرى نحو وقولوا للناس حسنا

عطف على لا تعبدون اى لا تعبدوا والعطف على المعنى كثر نحو
صافات ويقبض على معنى يصفى والم شرح لكن صدر كن
ووضعنا اذ معناه شرحنا ومنه وبشر الذين امنوا بعد اعدت
للكافرين او هو عطف على فاقفوا وعلى قل مقدر قبل يا
ايها الذين وتقدر القول كثير نحو قد علم كل اناس مشربهم
كلوا واشربوا وقد يعطف لدفع نوبهم نحو لا وايدك
الله او لعدم التناسب معنى كما تقول لجوهري زيد قائم
وعمر وقاعد ثم تنذر ان لك خاتما تر يد تقديم فتقول لي
خاتم اريكه او سيفا فاقفوا ان الذين كفروا سواء عليهم اانذرتهم
ام لم تنذرهم لانه لبيان حال الكفار وما قبله لبيان حال
الكتاب دون المؤمنين **والوصل** بين الجملتين متفقين
خيرا وانشا بجامع اما عطفى كالاتحاد في السندالية او السند
او قيد لاحدهما او التماثل بينهما بوصف له نوع اختصاص بهما
والتضائيف بينهما كالعفو والسفن والاقل والاكثرو
اما وهي كالتشابه كلو في بليض او بالعرض كالا سود والابيض
وصفة والتضاد بالذات كالسواد والبياض او بالعرض كالا سود
والابيض او شبه التضاد كالسما والارض واما حيا الى للتقاربا
في الحال بليل مختلف باختلاف الاقوام كالقدم مع النشار
والطاس مع الحمام ولا يحسن التخاليف بالاسمية والفعلية وبالضم
والمضارع الا لينة كالتجدد والنبات في نحو سواء عليكم
او نحوهم ام انتم صامتون وقد يعدل اما لما منع عن تشريك

الثانية مع الاولى وسمي قطعا نحو الله يستهزي بهم فان سبقت
 اخرى بالامان قطع احتياطا نحو وتظن سلمى انتى ابغى بها بدلا
 اراها في الضلال تهم واما يجعله جوابا لسؤال مقدر لا غناء
 السامع عنه اوليا ليعلم منه او لتلا بقطع الكلام بكلامه او
 للاختصار وسمي تينا فاما نحو الذين يؤمنون بالغيب في وجه
 واو لشك على يداه وجه وقد يكون المحال في اما مؤكدة
 فلا و او للاتحاد او منتقلة لحصول معنى حال النسبة فالمفرد
 صفة معنى والجملة مضارع مثبت فلا و او وقد يكون منفيا
 وما ضيا والسمية وهي ابعدها فيجب فيها الواو الاندراج
 نحو كلمة فوه الى في ثم الماصح مشتبا لقدم المقارنة فيجوز
 الواو ويجب قد تحقفا او تقدير التقربة من الحال فينزل المقارنة
 منزلة المقارنة او يجعل مقارنته للفعل طرية للفعل بالعرض
 ومتم غالبا فخار غالبا فيجوز تركها وفي الظرف في الالف لانه يبين
 وجهان لجواز التقديم بربها فيجب في النكرة تميز الحال عن
 الصفة نحو جاءني رجل وسمي الايجاب والاطناب
 فبيان فتشبههما الى متعارف الاوساط هو تارة المراد
 بما يابو به وهو لا يجد ولا يذم فان نقض واخيا فاجاب
 وان زاد لفائدة فاطناب فالاجاب نحو في القصص صيغة
 كان او جزاء كلامهم القتل النفي للقتل وهذا جز منه واقيد
 ونحو هدي للتقيد بتسمية الشيء بما يؤهل اليه ونحو فالتفت
 اي فترت فانفرت او فان ضربت فقد انفرت ونحو فارسلوا

فارسلوا يوسف اي فارسلوا في الى يوسف ففعلوا فاناهو
 قال يا يوسف والاطناب نحو ان في خلق السموات والارض
 الى الايات لقوم يعقلون بدل ان في وقوع كل ممكن مع ساوي
 طرفيه الايات للفقلاء او الخطاب مع الكافة وفيهم الذكي والغبى
 ومنه التخصيص بعد التعميم نحو تنزل الملائكة والروح ومنه التكرار
 نحو كلا يعلمون ثم كلا يعلمون ومنه الايقال والاعتراض
 والتذييل والتكيل والتيمم ومنه الايضاح بعد الايهام
 نحو رب اشرح لي صدرى وكتاب نعم على وجه وفيه ايجاز
 ايضا بجذف البنداء وكالتيميز نحو رب انى وهى العظم منى
 وشتغل الرأس شيئا يدل شحت وفيه انتقالات لطيفة من
 وجيز موجز واختصار رب وهو كالاكس للكلام ايما الى ان
 فيه ايجازا من وجه قد يقلن بما يقتضيه المقام من زيادة الاطناب
 وبسط الكلام وبهل تعرف مقاما ادعى الى زيادة الاطناب
 من ذكر انقراض الشبه والمأم المشيب الطلوع الام الغيب
 ° ° ° **باب البيان** ° ° °
 وهو علم يعرف به ايراد المعنى الواحد بطرق مختلفة في جلاء
 الدلالة والاتقاف في الدلالة الوضعية وهي دلالة
 اللفظ على تمام معناه وتسمى مطابقة بل في العقلية وهي
 دلالة على جزئه وتسمى تضنا او لازمه عقلا او عرفا وتسمى
 الرصا التزاما ثم اللفظ ان استعمل فيما وضع له فحقيقة او في
 غيره فجاز ان قصد به ملزوم معناه فكناية والافصاح و

والمجاز ان كان بعلاقة التشبيه فلتعارف وان كان لغيره والمفرد
 يسمى مرسل التنبية له طرفان ووجه شبه واداة وغرض وحال
 اما طرفاه فحسبان او عقليان او مختلفان والمراد بالحسبان ما يدرك
 هو ومادة بالحس فيدخل فيه الخيالات وبالعقلي ما عداه فيدخل
 فيه الموطيات والوجدانيات وقد يشبه احد الضدين بالآخر
 ليتلخ او تركب كخاتم الخيل واما وجهه فبما يشتركان فيه تحقيقا او
 تخيلا وهو نفس حقيقتها او صفة حسية كالالوان والاشكال
 او عقلية كالكيفيات النفسانية من العلم والقدرة ونحوهما
 او اعتبارية كرفع الحجاب في تشبيه الحجة بالشمس او وطنية كالحجاب
 للمنية في تشبيهها بالسبع وايضا اما واحدا وفي حكمه او كثيرا الاول
 اما حصة فكذا طرفان كالحمد بالورد في الحرة واما عقلي فطرفاه
 عقليان كوجود عديم النفع بعدمه في العراء عن الفائدة او محسوسا
 كالرجل بالاسد في الجزاء والتشبيه به حس كالعالم بالنور في الهداية
 او بالعكس كالعطر بخلق الكريم في الترويح والثاني اما حصة كسقوط
 النار بين الديك والثريا بنفود الكريم والشمس بالمرأة في كف
 الاشمل واما عقلي كالحناء من منبت السوء تجف الدمن في
 حس النظر وسوء الخبر والثالث اما حسية كالتمر بالعنب
 في اللون والطعم او عقلية كطابير الغراب في حدة النظر وشدة
 الحذر او مختلفة كإنسان بالشمس في الحس ونباهة العنان
 ورفعة المكان وحفة ان يشمل الطرفين والافسد واعتبره في
 قولهم النخوف في الكلام كاللحم في الطعام فانه الصلاح به والفساد

والفساد لعدمه لا الفساد بكثرة اذ لا يعقل التكرار في النحو واما
 قولهم كلام كالماء في السلاسة والعسل في الحلاوة والنسيم في الرقة
 فتسارع والمراد في لوازمها من صفات اعتبارية كميل النفس
 وانشرحها واما اداته فكالكاف وكان ومثلها واصل الكاف
 ونحوها ان يليها المشبه به وقد يليها غيره اذا كان مركب نحو واضرب
 لهم مثل الحبة الدنيا كماء وقد يترك ويتعين المراد بامتثال العمل
 نحو زيد اسد وفيه مبالغة وقد يترك الوجه وفيه قوة وقد يترك
 المشبه به مراد وفيه دعوى التعيين فقوله تقاضية تبين لكم الخيط
 الابيض من الخيط الاسود من الفجر تنبيه لذلك كطرفين واما
 غرضه فيعود غالبا الى المشبه كبيان حاله لكون المشبه به اعرف بالجو
 او مقدار حاله لكونه اتم فيه او امكانه لكونه مستمرا فيه نحو فان تفق
 الانام وانت منهم فان المسك بعض دم الغزال او زيادة تقريره
 كمن يافو كعبه بمن يرقم على الماء او تزبيته او تشويهه او انتظاره
 بعده في الواقع كمن فيه جمر بمسك لوجه زطبه او في الذهن مطلقا
 كما من اوجي التشبيه نحو يرحى اعني كانه امره روقه فلم اصاب
 من الدواة صوادها وقد يعود الى المشبه به اما لبرهام انه اتم
 نحو بدو الصباح كان غرة وجه الخليف حين يندرج ومنه انما
 البيع مثل الربوا وافر من يخلق كمن لا يخلق واما الاظفار الا يتقارن
 كتشبيه الجايح الشمس بالرغيف واذات اوى فالاحس الحكم بال
 بالتشابه لا التشبيه نحو رقا الزجاج ورفق الخمر فتشابهها وتشاكل
 الامر فكأنه حمر ولا قدح وكان قدح ولا حمر والاحالة فقرابة

وغريبة ورده وقوله فالقريب المتبدل وهو ما ينتقل فيه من
 المشبه الى المشبه به بلا دقة نظر لظهور وجهه اما لو جدته
 نحو زنجي كالغيم او ليمكن طرفه كخو عينية كاجامه او كثره خصوص
 المشبه به نحو وجهه كالبدن والغريب حسن وهو بخلاف ذلك
 نحو ونار بخنبا بين الفصوص كانها شمس عتيقة في سما زبرجد
 وكلما كان التركيب اكثر فهو اغرب وقبوله كونه صحيحا غير
 مبتدل وافي بافادة الفرض ورده بخلاف واعلى مراتبه في
 قوة المبالغة باعتبار اركان حذف وجهه واوداة فقط
 او مع المشبه ثم حذف احدهما كذلك ولا فوة لغيره واذا
 كان الوجه وصفا منتزعا من او موزعي تمثيلا وشرط السكك كونه
 غير حقيقي نحو مثلهم كمثل الذي اتوقدنا اكونوا انصار الله كما قال
 عيسى بن مريم للحواريين يا من انصاري الى الله واياك ان تغلظاني نحو
 كما ابرقت قوما عطاشا غامة فلما راوايا اقتشقت وتجلت
 فتنزع الوصف مما لا يتم به المراد كالمصراع الاول **المجان**
 بعلاقة وقرينة وانواع العلاقة سماع كالمشاهدة في الاستعارة
 والكون على الشئ في نحو واتوا الينا امي اموا لهم اي البالفين
 والاول اليه نحو عصير حمراء اي عصير الاستعداد له نحو كل شئ يالك
 الا وجهه ايا قابل للهلاك والمجاورة بالحلول نحو جري النهر اي ماؤه
 وفي جهة الله اي الجنة او السموات نحو خالف كل شئ اي ممكن و
 سنامته جاي انفا وبالا شتمال نحو يجعلون اصابهم في اذانهم
 اي انا ملها وعين الجيش اي طليعتهم او بالنسبة نحو تزل البسك

129
 النبش اي الغيث ورعينا غيثا اي نباتا او بالسرطية كالايمان في الصلوة
 والعلم للمعلوم ولا بد في المجاز من تصرف فالتصرف اقام في اللفظ او
 المعنى بنقص او زيادة او نقل مفرد او مركب اما في اللفظ فالاول
 نحو وثلث القرية في وجهه والثاني نحو لبس كمثل شئ وجهه وسموها
 مجاز في الاعراب والسكك ملحقا بالمجاز والثالث بعلاقة التشبيه
 كاستعارة وبغير نظام سلك كاليد في النعمة والقدرة والرابع كاستعارة
 نحو انبت الويع البقل من يدعيه مبالغة في التشبيه او غير استعارة
 كالخبرة الاسمية للانشاء والانشائية لما يتولد منها ومنه انبت
 الربيع مما لا يعتقد ولا يدعيه ويسمى بهذا مجاز حكيا وينادى بمجازا
 هو كالماد المعروف الى غير فاعله كالمفعول وغيره والمجهول اليه غير
 نائية كالفاعل وغيره من المصدر والموصوف والمكان والسبب
 نحو عيشة برصية وسيل مفعم وجد جده ونهاره صائم ونهر جبار
 وبني الامير المدينة وهو مجاز لغوي بمعنى انه استعمل التركيب
 الموضوع للملازمة الفاعلة ملازمة غيره وقال الامام عقلي بمعنى
 انه استعمل فيما وضع له لينتقل منه الى غيره وقال ابن الحاجب يجوز
 في الانبات بالتمثال ما وضع للسببية الحقيقية في العادية والسكك
 في الربيع بادعاء فاعلا واما في المعنى فالاول اطلاق اسم الخاص
 على العام كالشفة للشفة والمرس للانس والثاني عكسه وهو
 تخصيص العام نحو واوتيت من كل شئ اي مما يؤتى مثلها
 والثالث نحو في الحمام اسد والرابع نحو انبت الربيع ممن يدعيه
 مبالغة في التشبيه واما من يعتقد حقيقة كاذبة بالانفا

يجعل شئ شئاً أو شئاً مبالغة في التشبيه بأدعاء دخول المشبه في
 جنس المشبه به بقرينة خورائت اسد في الحمام وان شئت المشبه
 اظفارها ومما ثم لا يتأق في العلم الابتصان وصيغة كمنع خاتم
 الجور ومناور البخل وكفي مجاز لغوي يلتوال الاسد في غير ما وضع
 وقيل عقلي بأدعاء ان المشبه من افراد الاسد ومما ثم صبح التعجب في
 نحو قامت تظلمة ومن عجب شمس تظلمة من الشمس والنهي عنه
 في لا تعجب امر غلalte قد رزاز راره على الفرج واجيب بان الادعاء
 لا يجعله موضوعاً له اذ الموضوع له النسب الحقيقي لا الادعاء
 وتحقيقه انه ادعى ان له صورتين متعارفتين وغيرهما كقولك نحو قوم
 ملحن في زني ناس فوق طير لها شحوص الجبال فلتعمل ما وضع
 للمتعارفة في غير المتعارفة ثم ان ذكر المشبه به فصرحة وان
 لم يذكر هو بل ما يخصه فكيف كذا في المنية ان شئت اظفارها
 لتعبر السبع المنية في النفس واشير اليه باثبات لازم لها
 ويسمى اشباهه للمتعارة تخيلية مقابلة للتحقيقية وذلك
 اللازم حقيقة وانما الجاز في الاثبات وهي قرينة المكنية
 فلا تفرقها بالكلمة وايضا ان كان اسم جنس فاصلية والافعية
 كالفعل ومشتقاه بوسطة المصدر نحو يحي الارض بعد موتها ونادى
 اصحاب الجنة اي ينادى ومن بعثنا من قدنا اي قبرنا وكالحرف
 بوسطة متعلقات معايرها كالاستعلاء والظرفية نحو لعل
 يهدي اور في ضلال مبين في مبيح وجه وايضا ان ذكر ما يكتسب
 الشبه فجزء او المشبه به من شجرة والافطلة نحو في الحمام

في الحمام اسد فانه زبد كمن السلاح كان بحر يا او حاد الجالب كان ترشحا وقد
 يجتمعان نحو لدى اسد شاكى السلاح مقذف له لبدرا اظفار لم تعلم والرشح
 ابلغ ثم الاطلاق وقد يستعار للمضد نحو فبشرهم بعذاب اليم وقد
 ينتزع من امور ويسمى لتعارف تمثيلية نحو تقدم رجلا وتوخر اخرى
 للتردد وما شاع لتعاقب كذلك يسمى مثلاً ومما ثم لا يتغير الامثال
 وقال السكاكي اليه في التخفيفية متحققة وفي التخيلية متوهم
 كصورة الاظفار المتوهم في المنية فهي عنده لفظ الاظفار وهو
 تعسف وقال المكنية لفظ المشبه المستعمل في ادعاء من المشبه به
 وهو ايضا تعسف كجعلها تشبيها مظهرا اشير اليه بذكر لازم المشبه
 ولعل يجعلها في الفعل الحروف لتعارف بتعنه بقرينتها بل في مدحها
 لتعارف مكنية كما فعلوا في ان شئت المنية اظفارها لك ان اقرب للفظ
الكنائية ما قصد به لازم معناه بدلالة الحال مع جوار ارادة
 مع فاما ان يقصد بها الموصوف او الصفة او اتصافه بها فالاولى
 خاصة مفردة كالصنف لما اشتر به او مركبة كستوى القامة بادي
 البثرة عريض الاظفار للانسان وهي قرينة او بعيدة كالناطقة
 الفصيح للانسان والثانية قرينة كطويل النجار لطويل القامة
 وعريض القفا للابل وبعيدة كوليض الوسادة للابل وكثير الرماد
 والاصناف والثالثة قرينة كخوان السباحة والمروة والندى
 في قبة حربت على ابن الخنجر وبعيدة نحو المجدي عوا ان يدوم
 لجيده عقد مساعي ابن العمد نظامه ويقرب منها التفرغض
 وهو ما اشير به الى غير المعنى بدلالة السياق حقيقة كان

او مجاز او كناية كقولك عند الموزي ان الست يجوز للمسلمين وانا
 لست بجود طلعتنا في عيوبهم والمسلم من سلم المسلمون من لسانه
 وبده ثم المجاز ابلغ من الحقيقة والاستعارة من التشبيه والكناية من
 التصريح **باب البديع** وهو علم يعرف به وجوه التحسين بعد المطابقة ووضع الدلالة
 وهي معنوية ولفظية فالمعنوية المطابقة جمع المتناهيان نحو
 يحيى ويميت المقابلة جمع امور مع مقابلاتها نحو فليفتكوا قليلا
 ليبيكوا كثيرا المشاكلة ذكر الشئ بلفظ غيره للصحة ولو تقدير
 نحو قال افترج ثيابا بكذا طمخة قلت اطمخو الى حبة وقصا نحو صبغة
 الله اي تطهر الله تعالى في مقابلة غمر النصارى صبيا نهم في مياه
 اصفر للنظر بمرامعات الظن جمع التشكيك نحو والشمس والقمر
 بحسبان والنجم والشجر يسجدان ترتيب معنى على معنيين في الشرط
 والجزاء كونهما الناهي فلم في الهداء اضاحت الى المواضع فلم بها
 الهمج **العكس** نحو يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي اللف
 والنشد جمع متعدد ونشروا يتعلو بكلمة بترتيب او لا بترتيب
 نحو جعل لكم الليل والنهار لتكوافيه ولتبتغوا من فضله ومنه
 قالوا لن تدخل الجنة الا من كان يؤاؤنصاري الجمع ادخال
 متعدد في حكم نحو المال والبنون رينة الحيوة الدنيا التفرقة
 عكس نحو ما نوال الغام وقت ربيع لنوال الامير يوم سقاء فنوال
 الامير بدرجة غير ونوال الغام قطره ناء التقييم ذكر متعدد
 وازضافة مبالكل اليه نحو ولا يقيم على ضميم يراد به الا الاذلان

لان غير الحي والوند يند على الخسف مربوط برمته وذاسيخ فلا يبرئ له
 احد الجمع مع التفرقة ادخال متعدد في معنى وتفرقة جرمي الادخال نحو
 فوجرك كالنار في ضوءها وقلبي كالنار في طرفها الجمع مع التقييم
 جمع ثم نقم نحو جمع اقام على ارباض خرسنة يشق به الروم والصلبان
 والبيع للسب بالكل والقتل ما ولدوا والنهب ما جمعوا والنار ما
 زرعوها التقييم مع الجمع عكس نحو قوم اذا حاربوا ضرو عدوهم
 او حاربوا النفع في اشيائهم نفقوا سجية تلك منهم غير محذرة ان الخلاق
 فاعلم ثم هذا البديع الجمع مع ما نحو فكالنار ضوءه وكالنار صراخها
 جسيم وصرفه بالي فذلك من ضوءه في احتيال وبهذه الحرفة في اختلال
 التوجيه ذكر ذنوبي وجهي كقولك للماعور ليست غيبة سواء اليهم
 ارادة ابعاد الاستعارة نحو حملناهم طرأ على الديهم بعدما خلصا عليهم
 بالطمعان ملاك **الاستخار** ام ارادة معنى بالفظ ثم معنى اخر بضميره
 نحو اذا انزل السماء بارض قوم رعيته وان كانوا عقنبا بالجاهل
 نحو هذه جنة الفردوس ارم المبالغة المقبول بما يمكن عقلا وعادة
 مبتلع نحو فعادى عداءه بيا ثور ونجوة دارا فلم ينضج بها فيغل
 وبما يمكن عقلا لاعادة اغراق نحو وتكرم جارنا ما دام فينا وشبع
 الكرامة حيث فالابراعة الاستهلال الاشارة في الصدر الى
 المقصود وكقوله في التهنئة يمشي فقد انجز الاضال ما وعدا و
 في المروية تقول بملاء خذا خدار من بطشيه وفنكي خدار تشابه
 الاطراف ضم الكلام بما يناسب صدره نحو لا يدركه الابصار وهو
 يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير الارضاء ايراد ما يدل

على اللغو نحو وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون الرجوع
نقيض الكلام السابق لنكتة نحو فان لهذا الدهر لابل لا يله تأكيده
المدح بما يشبه الذم وعكس نحو ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم برهن
فلول من فروع الكتاب الاستتباع مدح يستتبع مدحا اخر نحو
نزهت من الاعمار ما الوصية لهننت الدنيا بانك خالدا لا دماج
استتباع الكلام غير مكسب له نحو اقلب فيه اجفاني كافي اعدبها على
الدهر الذنوب المذهب الكلام ذكر الحجة على صورة القيان
نحو لو كان فيها الهة الا الله لفدتا وهو الذي يبداء الخلق ثم
يعيده وانه لا عليه حسن التعليل ان يدعى لوصف عليه تشبه
نحو لو لم يكن نية اجواز خدمته لما رايت عليها عقد منتطق
القول الموجب يكون بوجوه اصا باسباب حكيم او بان
يقع صفة في كلام الغير كناية عن شيء له حكم فتشبه الفيد
بلا ترضى للحكم نحو يقولون لئن رجعنا الى المدينة لتخرجن
الا عن منها الاذل والله العزة والرسولة والمؤمنين **اللاسب**
الحكيم حمل كلام الغير على خلاف مراده نحو قلت ثقلت
اذا انتيت مرارا قال ثقلت كاهلي بالايادي **التوسيع**
ان يوفق في الجرمين مفر بمتعاطفين نحو يشيب ابن آدم
ويشيب فيه حفصتان الحرس والاصل **الايقال** ختم الكلام
بما يفيد نكتة يتم الكلام بدونها كالمبالغة نحو قال يا قوم
اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسئلكم اجرا وهم مهتدون
الاعتراض ذكر جملة في اشياء كلام او بين كلامين متكبيدي

متشابهين نحو ويجعلون لله البنا سبحانه ولهم ما يشتهون ورباني
وضعتها انثى والله اعلم بما وضعت وليس الذكر كالانثى واني
سميتها مريم وقد يكون في الاخر **التدليل** تفقيب جملة بجملة
يشتمل على معناه نحو قل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان
زهوقا نحو ولست بمسبوق احال الله على شعشعة التكميل
تفقيها بما يدفع ما يدفع ما توهمه من خلاف المقصود وتسمى الله
الاحتراس ايضا نحو اذ له على المؤمنين اعزة على الكافرين التثمين
تفقيها بفضده لنكتة نحو سبحان الذي يرى بعينه ليل التليخ
الاشارة الى قصة او مثل او شعر نحو فوالله ما ادرى العلامة نائم
المبيت بنام كان في الوكب يوشع اشارة الى قصة يوشع
ولتقامة الشئ وكو نحو ومن دون ذلك خرط القناد التضييق
تضييق الشئ شيئا من شعر الغير مع التبيه عليه **الاقتراب**
تضييق كلام شيئا من القراء والحديث نحو فقد انزلت حاجات
بواو غير ذي ذرع واللفظية **التجليل** تشابه اللفظين
فمنه تام نحو رجة رجة ومركب نحو من لم يكن ذا طيبة فذو
ذا طيبة ومحرف نحو البرد يمنع البرد وناقض نحو كاش كاسب
ومطرب مع تقارب وهو المضارع نحو وامس طامس وضيل
خير او بدونه وهو الاصح نحو طرفة لمزة **القلب** كلامه
فتح الاولياء وحنف لاعدائه وبعضا نحو اللهم استر عورتنا
وامنار وعانتان دفع احدهما في الاول والاخر في الاخر
سمي مجعوا وان كان التركيب بحيث لو عكس حصل

بمنه فتوابعه كل في فلك التصحيف التشابه في الخط نحو التخلي
ثم التخلي ثم التخلي ردا للفرج جانية الآخر للفظ في الاوابع نحو
قال اني لعلمكم من القانتين الازرواح تكلمب المتاورين
نحو ما سبب انبساط السجع توافق الكلامين في الجوز وسبق في
القوان فاصلة في الشعر قافية واحسنه ماتاوت قراينه
ثم طالت ثانيه الموازنه موافقة الامر مع الآخر بلا سجع
الترصيع توازن الالفاظ مع توافق الابعان

او تقاربها نحو ان الابرار في نعيم

وان الفجار في عذاب

الكلام ان تتبع اللفظ المعنى

لا العكس

مممممم

مممممم

مممممم

حرة الفقير المحتاج الى رحمة الله تعالى حين يرا عثا ن يهود
عقر الله له ولوالديه واحسن اليهما واليه الله الله

تاريخ ١٣١١ ج اول
٢٠٨

134

135

136

رسالة التسمية في قواعد المنطقية
لشيخ عمر كاتب الخزويني

بسم الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ابدع نظام الوجود واخترع ما هيأت الاشياء بمقتضى الوجود
وانت ابقدرته انواع الجواهر العقلية وافاض برحمته محركات الاجرام الفلكية
والصلوة على ذوات الانفس القدسية المنزهة عن الكدورات الانسية
خصوصا على محمد صاحب الآيات والمعجزات وعلى آله وصحبه ارباب الحجج والبيات
وبعد فلما كان باثقا في اهل العقل والطباق ذوي الفضل ان العلوم سيما
التي هي اعلى المطالب واسنى المناقب وان صاحبها اشرف الاشخاص
البشرية وتفاسرهم اتصالا بالعقول الملكية وكان الاطلاع على دقائقها
والاحاطة بكنه حقائقها لا يمكن الا بالعلم الموسوم بالمنطق اذ به يعرف صحيحها
عن سقيمها وغشاها عن سمينها فاش رالى من سعد بطرف الحق واما
تأييده من بين كافة الخلق ومال الى جنبه الداني والقاصي وافلح بمناقبه
المطيع والقاصي وهو المولى صاحب المعظم العالم الفاضل المقبل المقبول
المنعم المحسن الحبيب ذي المناقب المفاز شمس الملة والدين
بهاء الاسلام والمسلمين ملك الصدور والافاضل قدوة الكابر والامثال
قطر

137 قطب الاعالي شمس المعالي محمد ابن المولى الصديق المعظم صاحب
الاعظم دستور الافاق اصفا الزمان ملك وزراء المشرق والمغرب
صاحب ديوان الممالك بناء الحق والملة والدين علماء الاسلام والمسلمين
قصب الملوك وسلطين محمد ادام الله ظلالها وضاعف جلالها
الذي مع صدقات سنة فاز بالسعادة الابدية والكرامات المرمية واخضع
بالفضائل الجيدة والخصال الحميدة تحرير كتاب جامع لقواعده حاو لجميع
فبادرت الى مقتضى اشارته وشرعت في تبيينه وكتابته طعنا ان لا اخل
بشئ يعتد به مع زيادات شريفة وتلك لطيفة من غنى غريب لا حد
من الخلائق بل للحن الصريح الذي لا ياتي به الباطل من بين يديه ولا من خلفه
وسمية بالرسالة التسمية في القواعد المنطقية ورتبته على مقدمة
وثلث مقالات وخاتمة

المقدمة فقيها بجان

الاول في ماهية المنطق وبيان الحاجة اليه العلم اما تصور فقط وهو حصول
صورة الشئ في العقل او تصور مع حكم وهو اسناد امر الى آخر ايجابا وسلبا
ويقال للمجموع تصديق وليس لكل من كل منهما به بيدا والالاماجلنا شيا ولا نظيرا
والالدار او قلل بل البعض من كل منهما به بيدا والبعض الآخر نظري يحصل
بالتفكر وهو ترتيب امور مطلوبة للتأدي الى مجهول وذلك الترتيب ليس بصواب
وانما لما اقتضته بين العقلاء بعضا في مقتضى افكارهم بل الان ان الواحد
يناقض نفسه في وقتين فست الحاجة الى قانون يفيد معرفة طرق اكتساب النظريات

من الضرورات والاحاطة بالصحيح والفاسد من الفكر الواقع فيها وهو المنطق
ورسموه بانه القانونية تعصم مراعاتها الذهن عن الخطأ في الفكر وليس
بديها والا لاستغنى عن تعلمه ولا نظريا والا لدارا وتسل بل بعضه يري
وبعضه نظري يستفاد منه

البحث الثاني في موضوع المنطق موضوع كل علم ما يبحث فيه عن عوارضه التي تلحقه
لما هو هو اي لذاته او لجزئه او لملايه وفيه موضوع المنطق المعلومات التصويرية
والنصديقية لان المنطق يبحث عنها من حيث انها توصل الى تصور مجهول
او تصديق مجهول ومن حيث يتوقف عليها الموصل الى التصور ككونها كلية
وجزئية وذاتية وعرضية وجنس وفصل وفاقصة ومن حيث يتوقف عليها
الموصل الى التصديق اما بتوقفها قريبا ككونها قضية وعكسية وقضيض قضية
واما بتوقفها بعيدا ككونها موضوعا ومجملات وقد جرت العادة بان يسمى الموصل
الى التصور قوليات رحا والموصل الى التصديق حجة ويجب تقديم الاول
على الثاني وضعا لتقدم التصور على التصديق طبعا لان كل تصديق لابد فيه
من تصور المحكوم عليه اما بذاته او بامر صادق عليه والمحكوم به كذلك
والحكم لامتناع الحكم ممن جهل احد هذه الامور

واما المقالات فثلث المقالة الاولى في المفرد وفيها اربعة فصول

الفصل الاول في الالفاظ دلالة اللفظ على المعنى توسط الوضع له مطابقة
كدلالة اللفظ على الحيوان الناطق وبواسطة ما دخل فيه تضمن كدلالة على الحيوان
فقط او الناطق فقط وبواسطة ما خرج عنه التزام كدلالة على قابلية العلم وضيقه
وبشرطه

138 ويستلزم في الدلالة الالتزامية كونه الامرا خارجا بحالة يلزم من تصور المسمى تصويره
والا لامتناع فهمه من اللفظ ولا يستلزم فيها كونه بحالة يلزم من تحقق المسمى الخارج
تحققه فيه لدلالة لفظ المعنى على البصر مع عدم الملازمة بينهما في الخارج والمطابقة
لا تستلزم التضمن كافي البسائط واما استلزامها الالتزام فغير متيقن لانه وجود
اللازم الذي هي لكل ماهية يلزم من تصور ما تصور ما تصور غير معلوم وما قيل
ان تصور كل ماهية يستلزم تصور انبائها ليست غير ما فهمت ومن ههنا تبين
عدم استلزام التضمن الالتزام واما ههنا فلا يوجد ان الامع المطابقة لاستحالة
وجود التابع من حيث انه تابع بدونه المتبوع والدال بالمطابقة ان قصده
يجزئ منه الدلالة على جزء مفاه فهو المركب كرامى الحجارة والافراد المفرد وهو
ان لم يصلح لان يجزئ به وحده فهو الاداة كفى ولا وان صلح لذلك فانه دل
بهيئة على زمان معين معناه لازمة اللفظ فهو الكلمة وان لم يدل فهو الاسم
وحقيقة اما ان يكون مفاه واحدا او كثيرا فان كان الاول فانه شخص
ذلك المعنى يسمى علما والافتمواط ان استوت افراده الذهنية والخارجية فيه
كالانسان الشمس ومشككا ان كان حصوله في البعض اولى واقدم واشد
من الآخر كالوجود بالنسبة الى الواجب والممكن وان كان الثاني فانه كان
وضعه تلك المعاني على السوية فهو المشترك كالعين وان لم يكن كذلك
بل وضع لاحد ههنا او لآخر نقل الى الثاني وحقيقة ان ترك موضوعه الاول
يسمى منقولا عرفيا ان كان الناقل هو العرف العام كالدابة وشرعا ان كان
هو الشرع كالصلوة والصوم واصطلاحيا ان كان هو العرف الخاص كاصطلاحا

النهاية والنظر وغيرهما وان لم تترك موضوعه الاول يسمى بالنسبة الحقيقية
وبالنسبة الى المنقول اليه مجازا كالاسد بالنسبة الى الحيوان المقتدر على الرجل
الاستيعاب وكل لفظ فهو بالنسبة الى لفظ آخر مرادف له ان توافقا في المعنى
ومباين له ان اختلفا فيه واما المركب فهو اتمام وهو الذي يصح السكون
عليه واما غير تام فهو بخلافه والتم ان احتمل الصدق والكذب فهو الخبر
وان لم يتحمل فهو الافتراء فان دل على طلب الفعل دلالة اولية اى وضعية
فهو مع الاستقلال امر كقولنا اضرب انت ومع الخوضوع سؤال ودعاء
ومع التبادي التماس وان لم يدل فهو التنبية ويندرج فيه التمني والترجي
والقسم والنداء واما غير تام فهو اما تقييد كالحياة الناطق واما غير تقييد
كالمركب من اسم واداة او كلمة واداة

الفصل الثاني في المعاني المفردة كل مفهوم فهو في حقيقة ان منع نفسه
من وقوع الشركة فيه وكل ان لم يمنع واللفظ الدال عليها يسمى جزئيا وعليا
بالعرض والكل اما ان يكون تاما هامة ماتحة من الجزئيات او داخلا فيها او خارجا
عنها والاول هو النوع الحقيقي سواء كان مقعد الاشخاص فهو المقول في جواب ما هو حسب
الشركة والخصوصية معا كالانسان او غير مقعد والاشخاص فهو المقول في جواب ما هو حسب
الخصوصية المحضة كالشمس فهو اذن كل مقول على واحد فقط او على كثيرين متفقين
بالحقائق في جواب ما هو وان كان في ذاته فانه كان تمام الجزاء المشترك بينهما وبين
نوع آخر فهو المقول في جواب ما هو حسب الشركة المحضة كالحياة بالنسبة الى الانسان
والفرد يسمى جنس ورسومه بانه كل مقول على كثيرين مختلفين بالحقائق في جواب ما هو

ما هو

وهو قريب ان كان الجواب عنه الماهية وعن بعض مايت ركها فيه كالحياة بالنسبة
الى الانسان وبعيد ان كان الجواب عنها وعن بعض مايت ركها فيه غير الجواب عنها
وعنه بعض الآخر ويكون هناك جوازا ان كان بعيدا برتبة كالجسم الذي بالنسبة
الى الانسان وقله اجوبة ان كان بعيدا برتبتين كالجسم واربعة اجوبة ان كان
بعيدا بثلاث مراتب كالجوهر وعلى هذا القياس وان لم يكن تمام الجزاء المشترك بينهما
وبين نوع آخر فلا بد ان لا يكون مشتركا احدا او يكون بعضا من تمام المشترك مساويا
والان كان مشتركا بين الماهية وبين نوع آخر ولا يجوز ان يكون تمام المشترك
بالنسبة الى ذلك النوع لان المقدور خلافا بل بعضه ولا يتسلسل بل ينتهي الى ما ياتي
فيكونه نفس جنس وكيف كان يميز ما هية عن مرت ركها في جنس او في وجود فكانه فضلا
ورسمه بانه كل يحمل على الشئ في جواب اى شئ هو في جوهره فعلى هذا لو تركت حقيقة
من امرين متساويين او امور متساوية كان كل منهما فضلا لانه يميز ما هية عن مرت ركها
في الوجود والفضل المميز للنوع عن مرت ركها في الجنس قريب ان يميزه عنه في جنس
واما الثالث فانه امتنع ان يشاركه عن الماهية فهو عرض لازم والافتراق واللازم
قد يكون لازما للوجود كالسواد للحيثي وقد يكون لازما للماهية وهو اما بين وهو الذي
يكون تصور مع تصور ملزومه كافيا في جزم الذهن بالذموم بينهما كالانقاس
بالمثل وبين للاربعة واما غير بين وهو الذي يقتصر جزم الذهن بالذموم بينهما
الى وسط ككت وى الزوايا القائمة للمثلث وقد يقال البين على اللازم الذي
يلزم من تصور ملزومه تصور واولا اعم والعرض المفارق اما سرى الزوال
كحجرة النخل وصفرة الرجل واما بطل الزوال كالسبب والشباب وكل واحد

من اللازم والمفارقة ان احصى بافراد حقيقة واحدة فهو انما حصة كالصاحبة
والا فهو العرض العام كالاشياء وترسم انما حصة بانها كلية مقولة على ما تحت حقيقة
واحدة فقط قولاً عرضياً والعرض العام بانه كل مقول على افراد حقيقة واحدة وغيره
قولاً عرضياً فالكليات اذن خمسة نوع وجنس وفصل وخاصة
وعرض عام

الفصل الثالث في مباحث الكلي والكلية وهي خمسة
الاول الكلي قد يكون متمتع الوجود في الخارج لا لنفس مفهوم اللفظ كتركيب الاربعة
عزاسمه وقد يكون ممكن الوجود لكن لا يوجد كالغفارة وقد يكون الموجود منه
واحد فقط مع امتناع غيره كالبارئ تعالى او مع امكانه كالشمس وقد يكون الموجود منه
كثيرا اما متبها كاللواكب السبعة السيارة او غير متبها كالنفس الناطقة
الثاني اذا قلنا للحيوان مثلاً بانه كلي فذلك امور ثثة الحيوان من حيث هو
وكونه كلياً والمركب منها والاول يسمى كلياً طبيعياً والثاني كلياً طبيعياً
والثالث كلياً عقلياً والكلية الطبيعية موجود في الخارج لانه جزء من هذا الحيوان الموجود
في الخارج وجزء الموجود موجود واما الكلية الاخرى فحق وجودها في الخارج خلا
والنظر فيها خارج عن المنطق

الثالث الكليات المتبها ويان ان صدق كل واحد منهما على كل ما يصدق عليه
الاخر كالانسان والناطق وبينهما عموم وخصوص مطلق ان صدق احدهما
على كل ما يصدق عليه الاخر من غير عكس كالحيوان والانسان وبينهما عموم وخصوص
من وجه ان صدق كل واحد منهما على بعض ما يصدق عليه الاخر فقط كالحيوان والناطق
ومبانيه

140 ومبانيه ان لم يصدق شي منها على شي ما يصدق عليه الاخر كالانسان والفرس
وتقيضا المتبها وبينه وبينه والآن لصدق احدهما على ما كذب عليه الاخر فحق
احد المتبها وبينه على ما كذب عليه الاخر وهو محال وتقيضا لاعم من شي مطلقا
من تقيض الاخص مطلقا لصدق تقيض الاخص على كل ما يصدق عليه تقيض الاعم
من غير عكس اما الاول فلانه لولا ذلك لصدق عين الاخص على بعض ما يصدق
عليه تقيض الاعم وذلك مستلزم لصدق الاخص بدون الاعم وهو محال واما الثاني
فلانه لولا ذلك لصدق تقيض الاعم على كل ما يصدق عليه تقيض الاخص وذلك
مستلزم لصدق الاخص على كل ما يصدق عليه الاعم وهو محال والاعم من شي منه وجه
ليس بين تقيضيهما عموم احدا لتحقيق مثل هذا العموم بين عين الاعم مطلقا وتقيضا
الاخص مع التباين الكلي بين تقيض الاعم مطلقا وعين الاخص وتقيضا
المبانيين متبهاين متبهاين جزئيا لانها ان لم يصدق احدهما على شي كاللا وجود
والا عدم كانه بينهما تباين كلي وان صدقا معا كالانسان والفرس كان
بينهما تباين جزئي ضرورة صدق احدهما المتبهاين مع تقيض الاخر فقط فالتباين
الجزئي لازم جزئيا

الرابع الجزئي كما يقال على المعنى المذكور المسمى بالحقيقة فلذلك يقال على كل اخص
تحت الاعم ويسمى الجزئي الاضافي وهو اعم من الاول لانه كل جزئي حقيقي فهو جزئي
اضافي ودون العكس اما الاول فلانه خارج كل شخص تحت الماهية الكلية
المروءة عن الشخصات واما الثاني فلجواز كون الجزئي الاضافي كلياً وامتناع
كونه الجزئي الحقيقي كذلك

الخامس النوع كما يقال على ما ذكرناه ويقال له النوع الحقيقي فكذلك يقال على كل ما به يقال عليها وعلى غير الجنس في جواب ما هو قولنا اوليا ويسمى النوع الاضافي ومراتبه اربع لانه اما ان يكون اعم الانواع وهو النوع العالي كالجسم او اخصها وهو النوع الابل كالانثى ويسمى نوع الانواع واعم من الابل واخلص من العالي وهو النوع المتوسط كالحيوان والجسم النامي او مبينا لكل وهو النوع المفرد كالعقل ان قلنا ان الجواهر جنس و مراتب الاجناس ايضا في الاربع لكن العالي كالجواهر في مراتب الاجناس يسمى جنس الاجناس لا الابل كالحيوان ومثال المتوسط فيها الجسم النامي والجنس المفرد كالعقل ان قلنا ان الجواهر ليس بجنس له والنوع الاضافي موجود بدون الحقيقي كالانواع المتوسطة والحقيقي موجود بدون الاضافي كالتحاطي البسيطة فليس بينها عموم وخصوص مطلق بل كل منها اعم من الآخر لصدفهما على النوع الابل وجزء المقول في جواب ما هو ان كان ذكرنا بالمطابقة يسمى واقفا في طريق ما هو كالحيوان وان طلق بالنسبة الى الحيوان الناطق المقول في جواب السؤال با هو عن الانثى وان كان ذكرنا بالتضمن يسمى واخلا في جواب ما هو كالجسم النامي والحساس والمتحرك بالارادة الدال عليها الحيوان بالتضمن والجنس العالي جاز ان يكون له فصل يقوم لجواز تركبه من امرين متدين او امور متداوية ويجب ان يكون له فصل يقسمه والنوع الابل يجب ان يكون له فصل يقوم ويتنوع ان يكون له فصل يقسمه والمتوسطات يجب ان يكون لها فصول تقومها وفصول تقسمها وكل فصل يقوم العالي فهو يقوم الابل من غير عكس كل وكل فصل يقوم الابل فهو يقسم العالي

العالي

العالي من غير عكس كل

الفصل الرابع في التعريفات **المعرف** للشيء هو الذي يستلزم تصوره تصور ذلك الشيء وامتيازها عنه كل باعداء وهو لا يجوز ان يكون نفس الامة لانه المعرف معلوم قبل المعرف والشيء لا يعلم قبل نفسه ولا اعم لقصوره عنه افادة التعريف ولا اخص لكونه اخص منه وهو ما ولما في العموم والخصوص ويسمى حدا تاما ان كان بالجنس والفصل القريب وناقضا ان كان بالفصل القريب وحده او به وبالجنس البعيد ورساما تاما ان كان بالجنس القريب والخاصة ورساما ناقضا ان كان بالخاصة وحدها او بها وبالجنس البعيد ويجب الاحتراز عن تعريف الشيء بما فيه المعرفة والجمالية كتعريف الحركة بالانسان كونه الزوج بما ليس بفرد وعنه تعريف الشيء بما لا يعرف الا به سواء كان بمرتبة واحدة كما يقال الكيفية ما بها يقع المتبته ثم يقال المتبته اتفاق في الكيفية او بمراتب كما يقال الانسان زوج اول ثم يقال الزوج هو المنقسم ديين ثم يقال المتبدين هما الشئان اللذان لا يفضل احدهما على الآخر ثم يقال الشئان هما الانسان ويجب ان يحتزر عن استعمال الفاظ غريبة وحشية غير ظاهرة الدلالة بالقياس الى الابل مع لكونه مفقودا للفرض

المقالة الثانية في القضايا واحكامها وفيها مقدمة وثلاثة فصول

اما المقدمة ففي تعريف القضية واقفا ما الاولى القضية قول يصح ان يقال لقائله انه صادق فيه او كاذب فيه وهي جملة ان اختلفت بطرفيها الى مفردين كقولنا زيد هو عالم وزيد هو ليس بعالم بشرطية ان لم تتخل والشرطية اما متصلة

وهي التي يحكم فيها بصدق قضية اولاهد قها على تقدير صدق قضية اخرى كقولنا ان كان
 هذا انما فهو حيوان وليس ان كان هذا انما فهو جاد واما مقصود وهي التي
 يحكم فيها بالتساوي بين القضيتين في الصدق والاذنب او في احد هما فقط او بتفصيل
 كقولنا انما ان يكون هذا العدد زوجا او فردا فليس انما ان يكون هذا الان انما كاتا
 او اسود

الفصل الاول في المحلية وفيه اربعة مباحث

المبحث الاول في اجزائها وادقها المحلية انما تحقق باجزاء ثلثة محكوم عليه يسمى
 موضوعا ومحكوم به ويسمى محمولا ونسبة بينهما به ارتباط المحمول بالموضوع ويسمى
 اللفظ الدال عليها رابطة كقوله زيد هو عالم ويسمى القضية حينئذ ثلثة وقوله
 الرابطة في بعض اللغات لشعور الذهن بمغناها ويسمى القضية حينئذ ثمانية وهذه
 النسبة ان كانت نسبة بها يصح ان يقال ان الموضوع محمول فالقضية موجبة كقولنا
 الان ان حيوانا وان كانت نسبة بها يصح ان يقال ان الموضوع ليس محمول فالقضية
 سالبة كقولنا الان ان ليس بحجر وموضوع المحلية ان كان شخصا فيسمى
 مخصوصة وشخصية وان كان كليا فان بين فيها كية افراد مصدق عليه الحكم ويسمى اللفظ
 الدال عليها سورا سميت محصورة وسورة وهي اربع لانه ان بين فيها ان الحكم على
 كل الافراد فهي الكلية وهي اما موجبة وسور لم كل كقولنا كل نار حارة واما سالبة
 وسور لم لاشئ ولا واحد كقولنا لاشئ ولا واحد من الان في بحار وان بين
 فيها ان الحكم على بعض الافراد فهي الجزئية وهي اما موجبة وسور لم بعض وواحد
 كقولنا بعض الحيوان ان ان واما سالبة وسور لم ليس كل وليس بعض وبعض ليس
 كقولنا

142 كقولنا ليس كل حيوان اننا وان لم بين فيها كية الافراد فان لم تصح لانه يصدق
 كلية وجزئية سميت لطبيعية كقولنا الحيوان جنس والان في نوع وان صليت لذلك
 سميت مملكة كقولنا الان ان في خسر الان ان ليس في خسر وهي في قوة الجزئية
 لانه متى صدق الان ان في خسر صدق بعض الان ان في خسر وبالعكس

المبحث الثاني في تحقيق المحصورات فقولنا كل ج ب يستعمل اشارة بحقيقة
 ومغناه ان كل ما هو موجود كان ج من الافراد الممكنة فتوجب ان اذا وجد كان
 ب اي كل ما هو موزوم ج فهو موزوم لب وارة بحسب الخارج ومغناه
 ان كل ج في الخارج سواء كان حال الحكم او قبله او بعده فهو ب في الخارج
 والفرق بين الاعتبارين ظاهر فانه لو لم يوجد شئ من المراتب في الخارج
 يصح ان يقال كل مربع شكل بالاعتبار الاول دون الثاني فلو لم يوجد
 من الاشكال في الخارج المربع يصح ان يقال كل شكل مربع بالاعتبار الثاني
 ودون الاول وعلى هذا فحق المحصورات الباقية

المبحث الثالث في العدول والتحصيل حرف السلب ان كان جزا من الموضوع
 كقولنا الاصحى جاد او من المحمول كقولنا الجاد لا عالم او منها جميعا كقولنا
 الاصحى لا عالم سميت القضية معدولة موجبة كانت او سالبة وان لم يكن
 جزا من شئ منها سميت محصلة ان كانت موجبة وبسطة ان كانت سالبة
 والاعتبار بايجاب القضية وسلبها بالنسبة التوتية او السلبية لا بطرف القضية
 فان قولنا كل ما ليس شئ فهو لا عالم موجبة مع ان طرفيها عدميان وقولنا لاشئ
 منه المتحرك بكن سالبة مع ان طرفيها وجوديان والاسالة البسطة اعم من الموجبة

المعدولة المحمول لصدق السلب عنه عدم الموضوع ووضوح الايجاب فانه الايجاب لا يصح الا على موضوع موجود محقق كانه الخارجية الموضوع او مقدر كانه الحقيقة الموضوع واما اذا كان الموضوع موجودا فانها متلازمان والفرق بينهما في اللفظ اما في الثانية فالقضية موجبة انزعت من الرابطة على حرف السلب وسالبة انزاعت عنها واما في الثانية فبالثانية او بالاصطلاح على تخصيص لفظ غير ولا بالايجاب المعدول ولفظ ليس بالسلب البسيط او بالعكس

المبحث الرابع في القضايا الموجبة لاجل نسبة المحمولات الى الموضوعات من كيفية ايجابية كانت النسبة اوسلبية كالضرورة والادوام واللازمة والادوام وتسمى تلك النسبة مادة القضية واللفظ الدال عليها يسمى جهة القضية والقضايا الموجبة التي جرت العادة بالبحث عنها وعن احكامها ثلث عشرة قضية منها بسيطة وهي التي حقيقتها ايجاب فقط اوسلب فقط ومنها مركبة وهي التي تركيب حقيقتها من ايجاب وسلب والبساطة الادلة الضرورية المطلقة وهي التي تركيب فيها بضرورة ثبوت المحمول للموضوع اوسلب عنه مادام ذات الموضوع موجودا كقولنا بالضرورة كل انسان حيوان وبالضرورة لاشي من الانسان نبحر

الثانية الدائمة المطلقة وهي التي تركيب فيها بدوام ثبوت المحمول للموضوع اوسلب عنه مادام ذات الموضوع موجودا كقولنا دائما كل انسان حيوان ودائما لا شيء من الانسان نبحر

الثالثة المشروطة العامة وهي التي تركيب فيها بضرورة ثبوت المحمول للموضوع اوسلب

143 اوسلب عنه بشرط وصف الموضوع كقولنا بالضرورة كل كاتب متحر الاصابع مادام كاتب وبالضرورة لاشي من الكاتب بكون الاصابع مادام كاتبا الرابعة العرفية العامة وهي التي تركيب فيها بدوام ثبوت المحمول للموضوع اوسلب عنه بشرط وصف الموضوع ومثالها ايجابا اوسلبا مادام الخامسة المطلقة العامة وهي التي تركيب فيها بضرورة ثبوت المحمول للموضوع اوسلب عنه بالفعل كقولنا بالطلاق العام كل انزعت متقن وبلاطلاق العام لاشي من الانسان بمتقن

السادسة المكنت العامة وهي التي تركيب فيها بارتفاع الضرورة المطلقة عن الجانب المخالف كقولنا بالامكان العام كل نار حارة وبلامكان العام لاشي من النار يارو

واما المركبات ف سبع الادلة المشروطة الخاصة وهي المشروطة العامة مع قيد الادوام بحسب الذات وهي ان كانت موجبة كقولنا بالضرورة كل كاتب متحرك الاصابع مادام كاتبا لا واما فتركيبها موجبة مشروطة عامة وسالبة مطلقة عامة وان كانت سالبة كقولنا بالضرورة لاشي من الكاتب بكون الاصابع مادام كاتبا لا واما فتركيبها من سالبة مشروطة عامة وموجبة مطلقة عامة

الثانية العرفية الخاصة وهي العرفية العامة مع قيد الادوام بحسب الذات وهي ان كانت موجبة فتركيبها من موجبة عرفية عامة اوسالبة مطلقة عامة وان كانت سالبة فتركيبها من سالبة عرفية عامة وموجبة مطلقة عامة ومثالها ايجابا

وسلب مام
الثالثة الوجودية اللازمة وهي المطلقة العامة مع قية اللازمة بحسب الذات
وهي ان كانت موجبة كقول كل ان في ضاكت بالفعل لا بالضرورة فتركيبها
من موجبة مطلقة عامة وسالبة ممكنة عامة وان كانت سالبة كقول لاشئ
من الان في ضاكت بالفعل لا بالضرورة فتركيبها من سالبة مطلقة عامة
وموجبة ممكنة عامة

الرابعة الوجودية اللائمة وهي المطلقة العامة مع قية الالادوام بحسب الذات
وهي سواء كانت موجبة او سالبة فتركيبها من مطلقتين عامتين احدهما
موجبة والاخرى سالبة ومثالا ايجابا وسلبا مام

الخامسة الوقفية وهي التي يحكم فيها بضرورة ثبوت المحمول للموضوع او سلبه عنه
في وقت معين من اوقات وجود الموضوع مقيدا بالالادوام بحسب الذات
وهي ان كانت موجبة كقول بالضرورة كل قمر يخسف وقت حلوله الارض بينه
وبين الشمس لا دائما فتركيبها من موجبة وقية وقية مطلقة وسالبة مطلقة
عامة وان كانت سالبة كقول بالضرورة لاشئ من القمر يخسف وقت
التربيع لا دائما فتركيبها من سالبة وقية مطلقة وموجبة مطلقة عامة

السادسة المنتشرة وهي التي يحكم فيها بضرورة ثبوت المحمول للموضوع
او سلبه عنه في وقت غير معين من اوقات وجود الموضوع مقيدا بالالادوام
بحسب الذات وهي ان كانت موجبة كقول بالضرورة كل ان في شمس
في وقت ما لا دائما فتركيبها من موجبة منتشرة مطلقة وسالبة مطلقة عامة

وان كان

وان كانت سالبة كقول بالضرورة لاشئ من ان في شمس وقاما لا دائما 144
فتركيبها من سالبة منتشرة مطلقة وموجبة مطلقة عامة

السابعة الممكنة الخاصة وهي التي يحكم فيها بارتفاع الضرورة المطلقة عن جانبي
الوجود والعدم جميعا فهي سواء كانت موجبة كقول بالامكان ان في كل ان في
كانت او سالبة كقول بالامكان الخاص لاشئ من الان في ضاكت فتركيبها
من مطلقتين عامتين احدهما موجبة والاخرى سالبة والضابط ان الالادوام
اترارة الى مطلقة عامة واللا ضرورة الى ممكنة عامة مخالفة الكيفية موافقة الكمية
للقضية المقيدة بهما

الفصل الثاني في اقسام الشرطية الجزء الاول منها يسمى مقيدا والثاني تاليا
اما المتصلة فاما لزومية وهي التي صدق التالى فيها على تقدير صدق المقدم للعلاقة
بينها توجب ذلك كالعلية والتضاد واما اتفاقية وهي التي تكون ذلك فيها
بمجرد توافق الجزئين على الصدق كقول ان كان الان ناطقا فالحمار ناطق

واما المنفصلة فاما موجبة حقيقية وهي التي يحكم فيها بالتأني بين جزئيهما
في الصدق والكذب معا كقول اما ان يكون هذا العدد زوجا او فردا واما ان
يجمع وهي التي يحكم فيها بالتأني بين جزئيهما في الصدق فقط كقول اما ان يكون
هذا الشئ حجرا او شجرا واما مانعة التخلو وهي التي يحكم فيها بالتأني بين جزئيهما
في الكذب فقط كقول زيد اما ان يكون في البحر واما ان لا يكون وكل واحد
من هذه الثلث امانا وية وهي التي يكون التأني فيها لانه ان الجزئين
كانا في الاصل المذكورة واما اتفاقية وهي التي يكون ذلك فيها بمجرد الاتفاق

كقولنا للاسود الا لا كاتب اما ان يكون هذا اسود او كاتباً حقيقة او لا اسود
او كاتباً مانعة اجمع او اسود او لا كاتباً مانعة اخلو وسالبة لكل واحد من
القضايا الثماني هي التي ترفع ما حكم به في موجبها فلبلة اللزوم تسمى لبلة لزومية
وسالبة العناد تسمى سالبة عنادية وسالبة الاتفاق تسمى سالبة اتفاقية
والتصديق الموجبة تصدق عن جزئين صادقين وعن كاذبين وعن مجهولي
الصدق والكذب وعن مقدم كاذب وتال صادق ووجه عكسه لاقتناع
استزام الصادق الكاذب وتكذب عن جزئين كاذبين وعن مقدم كاذب
وتال صادق وبالعكس وعن صادقين هذا اذا كانت لزومية واما اذا
كانت اتفاقية فكلها عن صادقين محال واما المنقصة الموجبة الحقيقية
تصدق عن صادق وكاذب وتكذب عن صادقين وعن كاذبين والمالفة
اجمع تصدق عن كاذبين وعن صادق وكاذب وتكذب عن صادقين
والمالفة اخلو تصدق عن صادقين وعن صادق وكاذب وتكذب عن كاذبين
وسالبة تصدق عما تكذب الموجبة وتكذب عما تصدق وكلية الشرطية ان
يكون التالي لازماً او معانداً للمقدم على جميع الاوضاع التي يمكن حصولها عليها
وهي الاوضاع التي تحصل بسبب اقتران الامور التي يمكن اجتماعها معها
والجزئية ان تكون كذلك على بعض هذه الاوضاع والمخصوصة ان تكون
كذلك على وضع معين وسور الموجبة الكلية في المنقصة كلها ومما ومتى
وفي المنقصة دائماً وسور سالبة الكلية فيها ليس البتة وسور الموجبة
الجزئية فيها قد يكون وسور سالبة الجزئية فيها قد لا يكون وبداخل

145 حرف السلب على سور الايجاب الكلي والمهمة باطلاق لفظة لو وان واذا
في المنقصة واما واو في المنقصة والشرطية قد تتركب عن جملتين وعن
متصلتين وعن منفصلتين وعن جملة ومتصلة وعن جملة ومنقصة وعن
منقصة ومنقصة وكل واحدة من الثلاثة الاخرى في المنقصة تنقسم الى قسمين
لامتياز مقدمها عن تأليها بالطبع بخلاف المنقصة فانه مقدمها انما يتميز عن
تأليها بالوضع فقط فان لم المتصلات ثمة واما المنقصلات ستة
واما الامثلة فليكن استخراجها من نفسك

الفصل الثالث في احكام القضايا وفيه اربعة مباحث

المبحث الاول في التناقض وحدوده بانه اختلاف قضيتين بالاجاب
والسلب بحيث يقتضي لاداة ان تكون احديها صادقة والاخرى كاذبة
ولا يتحقق في المخصوصتين الا عند اتحاد الموضوع ويندرج فيه وحدة الشرط
والجزاء والكل والجزء وعند اتحاد المحمول ويندرج فيه وحدة المكان والزمان
والاضافة والقوة والفعل وفي المحصورتين لابد مع ذلك من الاختلاف
بالكيفية لصدق الجزئيين وكذب الكلين في كل مادة يكون الموضوع فيها اعم
من المحمول واما في الموجبتين فلا بد من الاختلاف بالجهة في الكل لصدق
المكثتين وكذب الفرديتين في مادة الامكان فتقتضي الضرورية المطلقة
المكثمة العامة لانه سلب الفردية مع الضرورة مما يقتضي قضائاً جزئياً وتقتضي
المطلقة الدائمة المطلقة العامة لانه سلب في كل الاوقات ينافي الاجاب
في البعض وبالعكس وتقتضي المشروطية العامة الكيفية المكثمة اعني التي

حكم فيها برفع الضرورة بحسب الوصف عن الجانب المخالف لقولنا كل من به
 ذات الجنب يمكن ان يسئل في بعض اوقات كونه مجنونا وتقيض العرفية
 العامة الجنبية المطلقة اعني التي حكم فيها بثبوت المحمول للموضوع او سلبه عنه
 في بعض احيان وصف الموضوع ومثاله ما مر واما المركبات فان كانت
 كلية فتقيضها احد تقيضي جزئيهما وذلك على بعد الاطالة بمقتضى
 المركبات وتفاضل البساط فانك اذا تحققت ان الوجودية
 الالزامية تركيبها من مطلقين عامتين احدهما موجبة والاخرى سالبة
 وان تقيض المطلقة هو الالزامية تحققت ان تقيضها اما الالزام المخالف
 او الموافق وان كانت جزئية فلا يكفي في تقيضها ما ذكرناه لانه يكذب
 بعض اجسام حيوان لا دائما مع كذب كل واحد من تقيضي جزئيه بل اسحق
 في تقيضها ان يرد بين تقيضي الجزئين لكل واحد واحد اى كل واحد واحد
 لا يخلو عن تقيضها فيقال كل جسم اما حيوان او دائما او ليس بحيوان دائما واما
 الشرطية فتقيض الكلية منها الجزئية الموافقة في الجنس او النوع المخالف
 في الكيف وبالعكس

المبحث الثاني في العكس المستوي وهو عبارة عن جعل الجزء الاول من
 القضية ثانيا والثاني اولامع بقاد الصدق والكيف اما السوالب
 فان كانت كلية فسبع منها وهي الوقتية والوجودية والممكنات
 والمطلقة العامة لا تنكس لانتفاء العكس اخصها وهي الوقتية لصدق
 قول بالضرورة لاشئ من القمر بخلاف وقت التربع لا دائما وكذب بعض

المتخفف

146 المتخفف ليس بقدر لا مكانه العام الذي هو اعم الجاهات لانه كل متخفف هو
 قمر بالضرورة واذ لم ينكس الاخص لم ينكس الاعم اذ لو انكس الاعم لانكس
 الاخص لانه لازم الاعم لازم الاخص ضرورة واما الضرورية والدائمة
 المطلقة فتنتكس ان دائمة كلية لانه صدق بالضرورة او دائما لاشئ منه
 ج ب دائما لاشئ منه ب ج والاقبض ب ج بالطلاق العام
 وهو مع الاصل ينتج بعض ب ليس ب بالضرورة في الضرورية
 والدائم في الدائمة وهو محال واما المشروطة والعرفية العامة فتنتكس
 عرفية عامة كلية لانه اذا صدق بالضرورة او دائما لاشئ منه ج ب
 مادام ج دائما لاشئ منه ب ج مادام ب والاقبض
 ب ج حين هو ب وهو محال واما المشروطة والعرفية
 الخاصة فتنتكس عرفية عامة لادائمة في البعض واما العرفية العامة فتكونها
 لازمة للعامتين واما الادام فلانه لو كذب بعض ب ج بالفضل لصدق
 لاشئ منه ب ج واما فتنتكس الى لاشئ منه ج ب دائما
 وقد كان كل ج ب بالفضل هذا خلف وان كانت جزئية فالمشروطة
 والعرفية الخاصة تنكس عرفية خاصة لانه اذا صدق بالضرورة او دائما
 بعض ج ليس ب مادام ج لا دائما وجب ان يصدق
 بعض ب ليس ج مادام ب لا دائما لاننا نفرض ذات
 الموضوع وهو ج د و د ج بالفضل و ب د ايضا لا دوام
 سلب البادعة وليس ج مادام ب والا لكان ج حين هو

ب ب حين هو ج وقد كان ليس ب مادام ج هذا
خلف واذا صدق الجيم والباء عليه وتنا في انه صدق بعض ب ليس
ج مادام ب لا دائما وهو المطلوب واما البواقي فلا تنفك لانه
يصدق بالضرورة بعض الحيوان ليس ب انسان وبالضرورة بعض القمر ليس
ب متخسف وقت التزبيج لا دائما مع كنهه كنهيهما بالامكان العام الذي هو اعم
الاجزاء لكن الضرورية اخص البسائط والوقفية اخص المركبات الباقية
ومن لم تنفك لم تنفك شي منها لما عرفت انه انعكاس العام مستند
لانعكاس الخاص واما الموجبة كلية كانت او جزئية فلا تنفك كلية لاحتمال
كونه المحمول اعم من الموضوع واما في الجهة فالضرورة واللائمة العائنة تنفك
حينية مطلقة لانه اذا صدق كل ج ب باحدى الجهات الاربع المذكورة
فبعض ب ج حين هو ب والا فلا شي منه ب ج مادام
ب وهو مع الاصل ينتج لاشي منه ج ج واما في الضرورية واللائمة
ومادام ج في العائتين وهو محال واما الخاصة فتعكس حينية
مطلقة مقيمة باللا دوام واما الحينية المطلقة فلكونها لازمة لعائيتها واما
قية اللا دوام في الاصل الكلية فلانه لو كذب لصدق كل ج ب واما
فقط في الجزء الاول من الاصل وهو قول بالضرورة او دائما كل ب ج
مادام ج ينتج كل ب ب واما ونظمه الى الجزء الثاني ايضا
وهو قول لاشي منه ج ب بالاطلاق العام ينتج لاشي منه
ب ب بالاطلاق العام فيلزم اجتماع النقيضين وهو محال هذا اذا كان

الاصل

147
الاصل كليا واما في الجزء الثاني فتقرض الموضوع د فهو لا ج بالفعل والامكان
ج دائما ب واما له دام الباء بدوام الجيم لكن اللازم باطل لتقييد
الاصل باللا دوام واما الوقتية والوجودية والامكان المطلقة العامة فتعكس
مطلقة عامة لانه اذا صدق كل ج ب باحدى هذه الجهات
الخمس المذكورة فبعض ب ج بالاطلاق العام والا فلا شي من
ج ب واما وهو مع الاصل ينتج لاشي منه ج ج واما وهو
محال وان شئت عكست نقيض العكس في الموجبات لصدق نقيض الاصل
والاخص منه واما الممكنة في لهما في الانعكاس وعدمه غير معلوم لتوقف
البرهان المذكور للاعكاس فيها على الانعكاس السالبة الضرورية فكيف
او على انتاج الصغرى الممكنة مع الكبرى الضرورية في الشكل الاول والثالث
الذين منهما غير محقق لعدم الظفر بدليل يوجب الانعكاس وعدمه واما
الشرطية فالمنفصلة الموجبة سواء كانت كلية او جزئية تنفك موجبة
جزئية والسالبة الكلية سالبة كلية اذ لو صدق نقيض العكس لانتظم
مع الاصل قياسا منتجا للمحال واما السالبة الجزئية فلا تنفك
لصدق قولنا قد لا يكون اذا كان هذا حيوانا فهو ان كان مع كذب العكس
واما المنفصلة فلا يتصور فيها العكس لعدم الاتي بين جزئيتها بالطبع
المبحث الثالث في انعكاس النقيض وهو عبارة عنه جعل الجزء الاول
من القضية نقيض الثاني والثاني عين الاول مع مخالفة الاصل في الكيف
وهو انقصة في الصدق اما الموجبات فان كانت كلية فبعض منها

وهي التي لا تنفكس اليها بالعكس المستوي فلا تنفكس لانه يصدق بالضرورة كل ق
فهو ليبتسف وقت الترتيب لادائها ودرجته لا تعرف وتنكس في رتبة
والدائمة كلية لانه اذا صدق بالضرورة او دائما كل ج ب فدائما
لاشيء ما ليس ب ج والا فبعض ما ليس ب هو ج
بالفعل وهو مع الاصل ينتج بعض ما ليس ب فهو ب بالضرورة
في الضرورية ودائما في الدائمة وهو محال واما المستوية والعرفية العامة
فتنكس عرفية عامة كلية لانه اذا صدق بالضرورة او دائما كل ج ب
مادام ج فدائما لاشي ما ليس ب ج مادام ليس ب
والا فبعض ما ليس ب فهو ج حين هو ليس ب وهو مع
الاصل ينتج بعض ما ليس ب وهو ج حين هو ليس ب
وهو محال واما الخاصة فتنكس عرفية عامة لادائمة في البعض
اما العرفية العامة فلا تستلزم العامتين اياها واما في الدوام في البعض فلانه
يصدق بعض ما ليس ب فهو ج بالاطلاق العام والافلاشي
ما ليس ب ج واما فتنكس لاشي من ج ليس ب
دائما وقد كان لاشي من ج ب بالفعل بحكم الدوام ويلزمه
كل ج فهو ليس ب بالفعل لوجود الموضوع في خلافه وان كانت
جزئية فالخاصة تنكس عرفية خاصة لانه اذا صدق بالضرورة او دائما
بعض ج ب مادام ج لا دائما تفرض الموضوع وهو ج
قد ليس ب بالفعل للدوام ثبوت الباء له وليس ج مادام ليس

ب

148 ب والا لكان ج حين هو ليس ب فليس ب حين هو
ج وقد كان ب مادام ج هذا خلف و ج بالفعل
وهو ظاهر فبعض ما ليس ب ليس هو ج مادام ليس ب
لادائها وهو المطلوب واما البواقي فلا تنكس لصدق قول بعض
الجيولوجيين بان بالضرورة المطلقة وبعض القمر ليس ب بالضرورة
الوقية ودرجته ما ب اعم الجاهات ومتى لم تنكس لم تنكس شي منها
لاعرفت في العكس المستوي واما السوالب كلية كانت او جزئية
فلا تنكس كلية لاحتمال كون نقيض المحمول اعم من الموضوع وتنكس الخاصة
حينية مطلقة لانه اذا صدق بالضرورة او دائما لاشي من ج ب
مادام ج لا دائما تفرض الموضوع فهو ليس ب بالفعل
و ج في بعض الاوقات ليس ب لانه ليس ب في جميع
الاوقات ج فبعض ما ليس ب فهو ج في بعض الاحيان
ليس ب وهو المدعى واما الوقعية والوجودية فتنكس
مطلقة عامة لانه اذا صدق لاشي من ج ب باحدى هذه
الجاهات تفرض الموضوع فهو ليس ب بالفعل و ج
بالفعل فبعض ما ليس ب فهو ج بالفعل وهو المطلوب وهكذا
تبين عكوس جزئياتها واما بواقي السوالب الشرطية موجبة
كانت او سلبية فغير معلومة الانعكاس لعدم النظر بالبرهان
المبجج الرابع في لوازم الشرطيات اما المتصلة الموجبة الكلية

فيسلزم متفصلة مانعة اجمع من عين المقدم وتقيض التالي ومانعة المخلو
من تقيض المقدم وعين التالي متعاكسين عليها والا باطل للزوم الاتصاف
واما المتفصلة الحقيقية فيسندزم اربع متصلات مقدم الاثنين عين
احدا جزئين وتالياها تقيض الآخر ومقدم آخرين تقيض احدا جزئين
وتالياها عين الآخر وكل واحدة من غير الحقيقية مستندم للاخرى
مركبة منه تقيض الجزئين

المقالة الثالثة في القياس فيها خمس فصول

الفصل الاول في تعريف القياس واتى به القياس قول مؤلف
منه قضايامتي سلمت لزوم عنها لانها قول آخر وهو استثنائي ان كان
عين النتيجة او تقيضا من كورافيه بالفعل كقولنا ان كان هذا جسما فهو متحيز لكنه
جسم فهو متحيز وهو بعينه مذكوره ولوقفنا لكنه ليس بمنحيز ينتج انه ليس بحسم
وتقيضه مذكوره واقتراني ان لم يكن كذلك كقولنا كل جسم مؤلف
وكل مؤلف حادث ينتج كل جسم حادث وليس هو ولا تقيضه مذكوره بالفضل
وموضوع المطلوب فيه يسمى صغرى ومحمول اكبر والقضية التي جعلت جزء قياس تسمى
مقدمة والمقدمة التي فيها الاصغر الصغرى والتي فيها الاكبر الكبرى والمكدر بينهما
حد اوسط واقتراني الصغرى بالكبرى تسمى قرينة وضربا والهيئة الحاصلة
من كيفية وضع الحد الاوسط عند الجزئين الآخرين تسمى شكلا وهو اربعة
لان الحد الاوسط ان كان محمولا في الصغرى وموضوعا في الكبرى فهو الشكل الاول
وان كان محمولا فيها فهو الشكل الثاني وان كان موضوعا فيها فهو الشكل الثالث

وان كان موضوعا في الصغرى ومحمولا في الكبرى فهو الشكل الرابع واما الشكل
الاول فشرطه ايجاب الصغرى والا لم يدرج الا صغرى الاوسط وكلية الكبرى
والا احتل ان يكون البعض المحكوم عليه بالاكبر غير البعض المحكوم به على الاصغر وضربه
النتيجة اربعة الاول من موجبتين كليتين ينتج موجبة كلية كقولنا كل ج
ب وكل ب ا فكل ج ا الثاني من كليتين والصغرى موجبة
والكبرى سالبة ينتج سالبة كلية كقولنا كل ج ب ولا شيء من ب ا
فلا شيء من ج ا الرابع من موجبة جزئية صغرى وسالبة كلية كبرى
ينتج سالبة جزئية كقولنا بعض ج ب ولا شيء من ب ا فبعض ج
ليس ا ونتائج هذا الشكل بينة بذاتها واما الشكل الثاني فشرطه
اختلاف مقدميه بالكيف وكلية الكبرى والا يحصل الاختلاف الموجب لعدم النتائج
وهو صدق القياس مع ايجاب النتيجة تارة ومع سلبها اخرى وضربه النتيجة
ايضا اربعة الاول منه كليتين والصغرى موجبة ينتج سالبة كلية كقولنا كل
ج ب ولا شيء من ب ا فلا شيء من ج ا بخلاف وهو صم تقيض
النتيجة الى الكبرى لنتيج تقيض الصغرى وبالعكس الكبرى ليرتد الى الشكل الاول
الثاني من كليتين والكبرى موجبة ينتج سالبة كلية كقولنا لا شيء من ج ب
وكل ا ب فلا شيء من ج ا بخلاف وبالعكس الصغرى وجعلها كبرى ثم عكس
النتيجة الثالث منه موجبة جزئية صغرى وسالبة كلية كبرى ينتج سالبة جزئية
كقولنا بعض ج ب ولا شيء من ب ا فبعض ج ليس ا بخلاف
وبعكس الكبرى ليرجع الى الاول وتقرض موضوع الجزئية و فكل د ب

ولاشئ منه اب فلاشئ منه دا ثم نقول بعض ج د ولاشئ
من دا فبعض ج ليس ا الرابع من سالة جزئية صغرى وموجبة
كلية كبرى ينتج سالة جزئية كقولنا بعض ج ليس ب وكل اب فبعض
ج ليس ا بالخلف واما الشكل الثالث فشرطه موجبة الصغرى
والاحصل الاختلاف وكلية احدى مقدمتيه والاحجاز انه يكون البعض المحكوم عليه
بالاصغر غير البعض المحكوم عليه بالاكبر فلم تحب القضية وضروبه الناجمة ستة
الاول من موجبتين كلتین ينتج موجبة جزئية كقولنا كل ب ج وكل با
فبعض ج ا بالخلف وهو ضم نقیض النتيجة الى الصغرى لينتج نقیض الكبرى وبالارد
الى الاول بعكس الصغرى الثاني من كلتین واکبرى سالة جزئية ينتج سالة جزئية
كقولنا كل ب ج ولاشئ من با فبعض ج ليس ا بالخلف
وبعكس الصغرى الثالث من موجبتين واکبرى كلية ينتج موجبة جزئية كقولنا بعض
ب ج وكل با فبعض ج ا بالخلف بعكس الصغرى وتفرض موضوع
الجزئية د وكل دب وكل با فكل دا ثم نقول كل د
ج وكل دا فبعض ج ا وهو المطلوب الرابع من موجبة جزئية صغرى
وسالة كلية كبرى ينتج سالة جزئية كقولنا بعض ج ب ولاشئ من
ب ا فبعض ج ليس ا بالخلف وبكس الصغرى والافراض الخامس
من موجبتين والصغرى كلية ينتج موجبة جزئية كقولنا كل ب ج وبعض با
فبعض ج ا بالخلف وبكس الكبرى وجعلها صغرى ثم عكس النتيجة والافراض
السادس من موجبة كلية صغرى وسالة جزئية كبرى ينتج سالة جزئية كقولنا

ل

150 كل ب ج وبعض ب ليس ا فبعض ج ليس ا بالخلف
والافراض ان كانت ال سالة مركبة واما الشكل الرابع فشرطه
بحسب الكلية والكيفية ايجاب المقدمتين مع كلية الصغرى او اختلافهما في الكيف
مع كلية احد هما والاحصل الاختلاف الموجب لعدم الاتساج وضروبه الناجمة ثمانية
الاول من موجبتين كلتین ينتج موجبة جزئية كقولنا كل ب ج وكل اب
فبعض ج ا بعكس الترتيب ثم عكس النتيجة الثاني من موجبتين واکبرى
جزئية ينتج موجبة جزئية كقولنا كل ب ج وبعض اب فبعض ج ا
للامر الثالث من كلتین والصغرى سالة ينتج سالة كلية كقولنا لاشئ من
ب ج وكل اب فلاشئ من ج ا للامر الرابع من كلتین والصغرى
موجبة ينتج سالة جزئية كقولنا كل ب ج ولاشئ منه اب
فبعض ج ليس ا بعكس المقدمتين الخامس من موجبة جزئية
صغرى وسالة كلية كبرى ينتج سالة جزئية كقولنا بعض ب ج ولاشئ
من اب فبعض ج ليس ا للامر السادس من سالة جزئية
صغرى وموجبة كلية كبرى ينتج سالة جزئية كقولنا بعض ب ليس ج
وكل اب فبعض ج ليس ا بعكس الصغرى ليرتد الى الثاني
السابع من موجبة كلية صغرى وسالة جزئية كبرى ينتج سالة جزئية كقولنا
كل ب ج وبعض ا ليس ب فبعض ج ليس ا بعكس
الأكبرى ليرتد الى الثالث الثامن من سالة كلية صغرى وموجبة جزئية
كبرى ينتج سالة جزئية كقولنا لاشئ منه ب ج وبعض اب

فبعض ج ليس ا بعكس الترتيب ثم عكس النتيجة ويمكن بآية الخمسة الاولى
بالمخالف وهو ضم نقض النتيجة الى احدى المقدمتين لينتج ما ينقض النقيض الاخرى
والثاني والخامس بالافتراض ولينين ذلك في الثاني ليقاس عليه الخامس
وكن البعض الذي هو اد فكل دا وكل دب فقول كل
ب ج وكل دب فبعض ج د وكل دا فبعض ج ا
وهو المطلوب والمقدمون حصروا ضرب النتيجة في الخمسة الاولى وذكروا
لعدم انتاج النتيجة الاخيرة الاختلاف في القياس من بسيطتين ونحن
فشرط كون السالبة فيها من احدى الخاصتين فنسقط ما ذكره
من الاختلاف

الفصل الثاني في المختلطات اما الشكل الاول فشرطه بحسب الجهة
فعليه الصغرى والنتيجة فيه لا الكبرى انه كانت غير الشرطين والعرفيتين
والا فكل الصغرى محذوف عنها قيد الاضرورة والا دوام والفردية المخصوصة
بالصغرى انه كانت الكبرى احدى العامين ويضم الا دوام اليها انه كانت
احدى الخاصتين واما الشكل الثاني فشرطه بحسب الجهة امر ان احدها
صدق الدوام على الصغرى او كون الكبرى من القضايا المنكسة السوالب
وما بينهما انه لا يستعمل الممكنة الا مع الضرورة المطلقة او مع الكبريين
الشرطين والنتيجة دائمة انه صدق الدوام على احدى مقدمتيه والا
فكل الصغرى محذوف عنها قيد الا دوام والا ضرورية والضرورة اية ضرورة
كانت واما الشكل الثالث فشرطه بحسب الجهة فعليه الصغرى والنتيجة
كالكبرى

151 كالكبرى انه كانت غير الرابع والا فكل الصغرى محذوف عنها قيد الا دوام انه كانت
الكبرى احدى العامين ومضموما اليه انه كانت احدى الخاصتين واما الشكل
الرابع فشرطه انتاجه بحسب الجهة امور خمسة الاول كون القياس فيه من القضايا
الثاني انعكاس السالبة المستقلة فيه الثالث صدق الدوام على الصغرى
في الضرب الثالث او العرفي العام على كبراه الرابع كون الكبرى في الس دس
من المنكسة السوالب الخامس كون الصغرى في ان من من احدى الخاصتين
والكبرى مما يصدق عليها العرفي العام والنتيجة في الضربين الاولين عكس الصغرى
انه صدق الدوام عليها او القياس من الست المنكسة السوالب والا فمطلقة
عامة وفي الضرب الثالث دائمة انه صدق الدوام على احدى مقدمتيه والا فكل
الصغرى وفي الضرب الرابع والخامس دائمة ان صدق الدوام على الكبرى
والا فكل الصغرى محذوف عنها قيد الا دوام وفي الس دس كان في الثاني عكس
الصغرى وفي الس ب كان في الثالث بعد عكس الكبرى وفي ان من عكس النتيجة
بعد عكس الترتيب

الفصل الثالث في الاقترانيات الكائنة من شرطيات وهي خمسة اقسام
القسم الاول ما يتركب من المقولات والمطبوع منه ما كانت الشركة في جزء
تام من المقدمتين وينفقد الاشكال الاربعة فيه لانه الاوسط انه كان تاليا
في الصغرى مقدما في الكبرى فهو شكل الاول وانه كان تاليا فيها فهو شكل
الثاني وانه كان مقدما فيها فهو شكل الثالث وانه كان مقدما في الضرب
تاليا في الكبرى فهو شكل الرابع وشرائط الانتاج وعدد الضروب من الاشكال

والنتيجة في الكمية والكيفية في كل شكل كان في الحكيمة من غير فرق مثال القبر
الاول من الشكل الاول كلما كان اب نجح وكلما كان ج د فز
ينتج كلما كان اب فز

القسم الثاني ما يتركب من المنفصلة والمطبوع منه ما كانت الشركة فيه في جزء
غير تام من المقدمين كقولنا اما كل اب وكل ج د واما كل ده
او كل وز ينتج اما كل ب او كل ج ه او كل وز لا تمنع خلوا الواقع
عن مقدمتي التاليف وعن احداهما لآخرين وهما كل اب وكل وز
وينعقد فيه الاشكال الاربعة والشرائط المعبرة بين الحكيمة معبرة ههنا بين
المش

القسم الثالث ما يتركب من الحكيمة والمنفصلة والمطبوع منه ما كانت الحكيمة كبرى
والشركة مع تال المنفصلة ونتيجة منفصلة مقدمها مقدم المنفصلة وتاليها نتيجة التاليف
بين التاليف والحكيمة كقولنا كلما كان اب نجح وكل ده ينتج
كلما كان اب فكل ج ه وينعقد فيه الاشكال الاربعة والشرائط المعبرة
بين الحكيمة معبرة ههنا بين التاليف والحكيمة

القسم الرابع ما يتركب من الحكيمة والمنفصلة وهو على قسمين الاول
انه يكون عدد الحكيمة بعد اجزاء الانفصال ويتكون كل واحد منها جزءا واحدا
من اجزاء الانفصال اما مع اتحاد التاليفات في النتيجة كقولنا كل ج اما ب
واما د واما ه وكل ب ط وكل ه ط وكل د ط ينتج كل
ج ط لصدق احد اجزاء الانفصال مع ما يتركب من الحكيمة واما مع اختلاف

التاليفات

152 التاليفات في النتيجة كقولنا كل ج اما ب واما د واما ه وكل
ب ج وكل د ط وكل ه ز ينتج كل ج اما ج واما ط واما
ز كامر الثاني انه يكون الحكيمة اقل من اجزاء الانفصال ولكن الحكيمة
واحدة والمنفصلة ذات جزئين والمشركة مع احدهما كقولنا اما كل
اط او كل ج ب او كل ب د ينتج اما كل ا ط او كل ج د
لا تمنع خلوا الواقع عن مقدمتي التاليف وعن جزء الغير المشترك

القسم الخامس ما يتركب من المنفصلة والمنفصلة والاشركة ان اما
في جزء تام من المقدمين او غير تام منها وكيف كان فالمنفصلة منه ما تكون المنفصلة
صغرى والمنفصلة موجبة كبرى مثال الاول قولنا كلما كان اب نجح
ودائما اما ج د او ه ز مانعة اجمع ينتج واما اما انه يكون اب
او ه ز مانعة اجمع لاستخدام امتناع الاجتماع مع اللازم واما او في الجملة
امتناعه مع الملزوم كذلك ومانعة النخلو ينتج فذلك هو اذ لم يكن اب
فهو ز لاستخدام نقيض الاوسط للطرفين استلزاما لاما كذا او استلزام
ذلك المطلوب من الثالث مثال الثاني كلما كان اب فكل ج د
ودائما اما كل ده او وز مانعة النخلو ينتج كلما كان اب فاما كل
ج ه و وز والاستقصاء في هذه الاف ام الى الرسل التي عملها
في المنطق

الفصل الرابع في القياساتين وهو مركب من مقدمتين احدهما
شرطية والاخرى وضع لاحد جزئيهما او رفعه ليلزم وضع الاخرى او رفعه

ويجب ايجاب الشرطية والرومية المنصلة وغاوية المقصدة وكليةها او كلية
 الوضع والرفع ان لم يكن وقت الاتصال والانقطاع هو بعينه وقت الوضع
 او الرفع والشرطية الموضوعة فيه ان كانت مقصدة فاستثناء عين المقدم ينتج
 عين التالى او استثناء نقض التالى ينتج تقيض المقدم والالبطل اللزوم
 دون العكس في شئ منها لا احتمال كون التالى اعم من المقدم وان كانت مقصدة
 فان كانت حقيقة فاستثناء عين اى جزء كان ينتج تقيض الآخر لا استحالة
 الجمع واستثناء تقيض اى جزء كان ينتج عين الآخر لاستحالة الخلو وان كانت
 مانعة الجمع ينتج القسم الاول فقط لامتناع الجمع دون الخلو وان كانت مانعة الخلو
 ينتج القسم الثانى فقط لامتناع الخلو دون الجمع

الفصل الخامس في لواحق القياس وهي اربعة

الاول القياس المركب وهو تركيب مقدمات ينتج بعضها نتيجة يلزم منها
 ومن مقدمة اخرى نتيجة اخرى وهلم جرا الى ان يحصل المطلوب وهو اما موصول
 التاييد كقولنا كل ج ب وكل ب د فكل ج د ثم كل ج ا وكل ا ه فكل ج ه
 واما مفصول التاييد كقولنا كل ج ب وكل ب د وكل د ا فكل ج ا
 وكل ا ه فكل ج ه

الثانى قياس الخلف وهو اثبات المطلوب بابطال نقيضه كقولنا لو كانت
 ليس ج ب لكانت كل ج ب وكل ب ا على انها مقدمة
 صادقة ينتج لو كانت ليس ج ب لكانت كل ج ا كقولنا ليس كل

ج ا على ان كل ج ا امر محال فينتج ليس كل ج ب **المطلوب** 153
الثالث الاستقراء وهو الحكم على كل لوجوده في اكثر جزئياته كقولنا
 كل حيوان يحرك فكذا ان سفل عند الموضع لانه الانسان والبهائم كذلك وهو
 لا يفيده اليقين لاحتمال انه لا يكون الكل بهذه الحالة كالتامح
الرابع التمثيل وهو اثبات حكم في جزئى لوجوده في جزئى آخر للمعنى المشترك
 بينهما كقولهم العالم مؤلف فهو حادث كالبيت واثبتوا عليه المعنى المشترك
 بالدوران وبالتقسيم غير المردود بين التقى والاثبات كقولهم على الحدوث
 اما التالىف او كذا او كذا والاخير ان باطلان بالتخلف فتبين الاول هو
 ضعيف اما الدوران فظان الجزء الاخير وسائر الشروط المت وية مدار
 مع انها ليست بظنة واما التقسيم واخصر فممنوع لجواز عليه غير المذكور وبقيده
 تسليم عليه المشترك في المقيس عليه لا يلزم عليه في المقيس لجواز انه يكون خصوصية
 المقيس على شرط اللطية او خصوصية المقيس مانعة منها

واما الخاتمة قضيتها بختان

الاول في مواد الاقضية وهي يقينيات وغير يقينيات اما اليقينية
 فثمة

اوليات وهي قضايا تصور طرفيها كاف في الجزم بالنسبة بينهما
 كقولنا الكل اعظم من الجزء

ومشاهدات وهي قضايا يحكم بها القوى الظاهرة او الباطنة كالحكم
 بان الشمس مضيئة وان لنا خفا وغصبا

ومجربات وهي قضايا يحكم بها بمشاهدات متكررة مفيدة لليقين كالحكم
بان شرب السموم موجب للاسهال

وحديثيات وهي قضايا يحكم بها بحسب قوى من النفس مفيدة للعلم
كالحكم بان نور القمر مستفاد من الشمس والحدس هو سرعة الانتقال من المبادئ
الى المطالب

ومتواترات وهي قضايا يحكم بها لكثرة الشهادات بعد العلم بعدم امتناعها
والامن من التواطؤ عليها كالحكم بوجود مكة وبغداد ولا ينحصر مبلغ الشهادات
في عدد بل اليقين هو القاضى بحال العدد والعلم الحاصل من التجربة والحدس
والتواتر ليس حجة على الغير

وقضايا قياسات متماثلتها وهي التي يحكم فيها بواسطة لا تغيب عن الذهن
عند تصور حدودها كالحكم بان هذه الاربعة زوج لانفق مها مبتدئين
والقياس المؤلف من هذه الاربعة يسمى برهانا وهو المسمى وهو الذي
يكونه الحد الاوسط فيه علة للنسبة في الذهن والعين كقولنا هذا متعفن الاخط
وكل متعفن الاخط محموم فهذا محموم واما اني وهو الذي يكونه الحد الاوسط
فيه علة للنسبة في الذهن فقط كقولنا هذا محموم وكل محموم متعفن الاخط فهذا
متعفن الاخط واما غير اليقينية فثلاثة

مشهورات وهي قضايا يحكم بها لا عن اعراف جميع الناس بها المصلحة عامة او رقة
او حمية او انفعالات من عادات وشرايع وآداب والفرق بينها وبين
الدلائل ان الان لا يلوخى ونقصه مع قطع النظر عما وراء عقله لم يحكم بها
بخلاف

بخلاف الدلائل كقولنا الظلم قبيح والعدل حسن وكشف العورة مذموم 154
ومراعاة الضعفاء محمودة ومن هذا ما يكون صادقا وما يكون كاذبا ولكل قسم
مشهورات ولا يهل كل صناعة مشهورات بحسبها

ومسلّمات وهي قضايا يحكم بتسليم من الخصم ويبنى عليها الكلام لدفعه
كتسليم الفقهاء مسائل اصول الفقه والقياس المؤلف من هذين القسمين
يسمى جدلا والغرض منه اقناع القاصرين عنه اذ رآك البرهان والزام الخصم
ومعقولات وهي قضايا تؤخذ ممن يعتقد فيه اما لامر سمعواي اولم يرد
عقل او دين كالتأخوذات من اهل العلم والزم

ومنفذات وهي قضايا يحكم بها اتباعا للظن كقولك فلان يطوف
بالليل فهو سارق والقياس المؤلف من هذين القسمين يسمى خطابة والنقض
منه ترغيبا سامع فيما يتفقه من تهذيب الاخلاق وامور الدين

ومخيلات وهي قضايا اذا وردت على النفس اثر تأثيرا عجيبا
من قبض اوسط كقولهم انجر يا قوتة سبالة والعسل مرة مهووعة
والقياس المؤلف منها يسمى شعرا والغرض منه انفعال النفس بالترغيب
والتنفير ويروجه الوزن والصوت الطيب

ودهميات وهي قضايا كاذبة يحكم بها الوهم في امور غير محسوسة
كقولنا كل موجود فهو مت راليه ووراء العالم فضاء لا يتناهي ولولا دفع
العقل والشرايع لكانت من الدلائل وعرف كذب ذلك الوهم بموافقة
العقل في مقدمات القياس الناتج لتقيض حكمه وانكاره عند الوصول

النتيجة والقياس المؤلف منها يسمى فسطحة والغرض منه افحام الخصم
وتقليطه

والمغالطة قياس تفيد صورته بان لا تكون على هيئة منتجة لاختلال
شروط مقبرة بحسب الكمية والكيفية والجهة او مادته بان تكون المقدرة المطلوبة
شيئا واحدا لكون الالفاظ مترادفة كقولنا كل انسان بشر وكل بشر حيوان
فكل انسان حيوان او كاذبة شبيهة بالصادقة من جهة اللفظ كقولنا
لصورة الفرس المنقوشة على السحائط هذا فرس كل فرس صهال
ينتج ان تلك الصورة صهالة او من جهة المعنى لعدم مراعاة وجود الموضوع
في الموجبة كقولنا كل انسان فرس فهو انسان وكل انسان فرس
فهو فرس لينتج بعض الانسان فرس ووضع الطبيعية مقام الكلية كقولنا
الانسان حيوان والحيوان جنس لينتج الانسان جنس واحدا لامور الذميمة
مكانة الغيبة وبالعكس فكل كبراءة كل ذلك لتقع في الغلط وتغل
للمبالغة سوفطائي ان قابل بها الحكيم ومت غبي ان قابل بها الجذلي
البجعة الثانية في اجزاء العلوم وهي موضوعات وقد عرفت
ومبادي وهي حدود الموضوعات واجزائها واغراضها الذاتية والمقتضية
الغير البينية وتنفصها المأخوذة على سبيل الوضع كقولنا ان نصل
بين كل نقطتين بخط مستقيم وان نصل بين ابي بعد كان واي نقطة شئنا
دائرة والمقدّمات البينية بتفصها كقولنا المقادير المتفاوتة لمقدار
واحد متساوية ومساثل وهي القضايا التي تطلب بها نسبة مجموعاتها
الى موضوعاتها

155 الى موضوعاتها في ذلك العلم وموضوعاتها قد تكون موضوع العلم كقولنا
كل مقدار اما مشترك لآخر او مباين وقد تكون هو مع عرض ذاتي
كقولنا كل مقدار وسط في النسبة فهو ضلع ما يخط به الطرفان وقد يكون
نوعه كقولنا كل خط يمكن تنصيفه وقد يكون نوعه مع عرض ذاتي كقولنا
كل خط قائم على خط فان زاويتي جنبيه قائمتان او متساويتان لهما
وقد تكون عرضا ذاتيا له كقولنا كل مثلث فان زوايا مثل قائمتين
واما مجموعاتها فخرجة عن موضوعاتها لا متناع ان يكون جزء الشيء
مطلوبا بثبوته بالبرهان وليكن هذا آخر الكلام في هذه الرسالة
فالحمد لله رب العلمين كما هو اهله والصلوة على محمد واله

كتبه القصر حيدر اده
المحمد لوري عمر لهما

156

2

سنة في علم المنطق لابن الشريف الجرجاني

بسم الله الرحمن الرحيم

منطق كل منطق بشر محامدة خليق وذكر محامدة حقيق وبسط
موايد يليق تصور ذاته محال وان كان للتصديق في صفاته مجال
كليات الامور وجزئياتها بتقديره وانواع الاجناس وفصولها بتدبيره
المنزه عن الاعراض المقدس عن الاعراض معبود وغير محدود
ومعلوم غير مرسوم اليه الا قضيه والاحكام وعليه الاقيسة في النظام
وصلواته على محمد خير الانام وضوء النظام ودبل النام وعلى آله

النظام ائمة البررة الكرام
اما بعد فيقول الفقير الى الله الفاني محمد بن شريف الحسيني اصلي الله عليه واله
بحقائق معرفة باله بهذه مجيبة جواد المنطق غرة غراء وفي قلاوته
ورة بيضاء وباقوته حمراء حققت فيها مقاصد الميراث في تنقيح البيان
وتوضيح التبيان فطوبى لمن اتقنها للاستظهار وايقنها للاستحضار
كل ذلك للاجر الجزيل والذكر الجليل وهو حسبي ونعم الوكيل
اعلم ان النفس الناطقة الالهية باعتبار ما يخصها قوتين عاقلة وعاطلة

فالعقل

فالعقل قوة يتقش فيها صور الاشياء على نحو ما ينطبع في المرآة لكن المرآة ١٥٦
لا يحصل فيها الا صور بعض المحسوسات اعني المبصرات والقوة المدركة
الالهية يتقش فيها صور جميع الاشياء من المحسوسات والمعقولات
وتلك القوة تسمى ذهنا وذلك النفس علما والمحسوس بايدرك باحدى
الحواس الخمس الباصرة والسامعة والذائقة واللامسة
والمعقول ما لا يمكن ادراكه بها العلم اما تصور واما تصديق لان
الصورة الكاحلة ان كانت صورة النسبة ايجابا او سلبا فتصدق ^{في تصور}
سواء كان واحد كالتصور لان واحد او متعدد ابلان كالتصور لان
والكاتب او مع نسبة ناقصة تقييدية كالتصور حيوان ناطق وعلام زيد او ائمة
غير خيرية كالتصور اضرب او خيرية يشك فيها فانه ذلك كله من قبل التصور
نحوه من الحكم وكذا اجزاء الشرطية

فصل فتعرف فيما بعد ان النسبة ايجابا كانت او سلبا على ثلثة اوجه جملة
نحو الالف في كاتب او ليس بكاتب واتصالية نحو اذا كانت الشمس طالعة
فالنهار موجود وليس اذا كانت الشمس طالعة فالليل موجود وانفصالية مثل
اما ان يكون العدد زوجا او فردا وليس اما ان يكون العدد زوجا او منفصلا الى
متن ودين فادراك هذه النسبة الثلث تصديق ويسمى حكما ايضا
وادراك ما سواها تصور تنبيه واذا كانت التصديق ادراكا
للنسبة ايقاعا او انشراعا توقف على ثلثة تصورات تصور المنسوب اليه وبه
والنسبة الثبوتية بينهما اما الاول لان فلو توقف النسبة على المنسوبين واما الثالث

فتمكن ايضاها او انتزاعها لكن لا شئ منها يدخل في التصديق عند اهل
التحقيق وقال الامام ومناجوه التصديق هو المجموع المركب منها
ومن الحكم استدلالا بان التصديق هو العلم بالقضية ويندرج فيه هذه الامور
الاربعة واجيب بان تقسيم العلم الى التصديق والتفويض وتبين كل منها بما
عليه ^{فيما يشاهد} حيا له يرد عليه مع انه التصديق ليس ما ذكره بل هو العلم بالحكم منها
فصل كل واحد من التصديق والتفويض يتقسم الى ضروري لا يحتاج في حصوله
الى نظر وفكر كتصور الحرارة والتفويض بان النار حارة ونظري يحتاج في حصوله
اليه كتصور النفس والتصديق بان العالم حادث

فصل نظري كل قسم يمكن تحصيله من ضروريه بالفكر وهو ترتيب المعلومات
لتحصيل المجهولات كترتيب الحيوان الناطق للمعلومات لتحصيل الانسان المجهول
وترتيب المقدمات للمعلومات كقون العالم متغير وكل متغير حادث لتحصيل
النتيجة المجهولة كقون العالم حادث

فصل امتياز الانسان عن سائر الحيوان ليس الا بانه يمكن تحصيل المجهول
من المعلوم بطريق النظر فمن الواجب على كل من يدعي الانانية ان يعرف
الفكر وشرايط صحته وجهته فده حتى يمكنه من تحصيل المجهولات
من المعلومات على وجه الصواب الا المؤيدين عنه انه بالتفويض القلبية
فانهم يعلمون المطالب من غير افتقار الى النظر في المبادئ الا انه هذا لا ينافي
الاجتناب الى المنطق كما انه استفاء البدوي من النحو لا ينافي الاجتناب اليه

فصل التصورات المراتبة يسمى قولها رها ومعرفة والتفصيل المراتبة
الحي

يسمى حجة ودليلا فلذا كان المنطق طرفين ولا يرتأى في انه الا يصل 158
انما هو بالمعاني ولا يدخل الالفاظ فيه فالمنطق لا يحتاج الى النظر في اللفظ
من حيث هو منطقي لكن لما كانت الافادة والاستفادة بالالفاظ
والعبارات وجب عليه النظر فيها من حيث دلالتها على المعاني

فصل الدلالة هي كون الشئ بحيث يلزم من العلم به العلم بشئ آخر والاول
والثاني مدلول والوضع تخصيص شئ آخر من علم الاول فهم الثاني
فالعلم بالوضع يكون من سبب الدلالة وينقسم الدلالة بحكم الاستفاد على قسمين
اولها الوضعية وهي ما يكون بسبب الوضع ويكون في الالفاظ كدلالة لفظ زيد
على ذاته وفي غير ما كدلالة الدوال الاربع على معانيها وثانيها العقلية وهي
التي يقتضيها العقل وهذه ايضا يكون في الالفاظ كدلالة اللفظ المسموع من وراء
الجدار على الالفاظ وفي غير ما كدلالة الابر على المؤثر وثالثها الطبيعية وهي
التي يقتضيها الطبع باقتضاء ما يدل من اللفظ فالاولى تستند الى الوضع
والعقل لاقتضاء ذات الداليتين والثالثة تستند الى الطبع لاقتضاء
وجود الدال مع الدلالة

فصل المقبر من هذه الاقسام الخمسة هو الدلالة الوضعية لانها الطريق المقاد
في تفهم المعاني وتقييمها وتخصر هذه الدلالة بحكم العرف في المطابقة وهي دلالة
اللفظ على تمام سماء من حيث هو كذلك كدلالة لفظ الانسان على مجموع الحيوان
الناطق والتفويض وهي دلالة على جز سماء من حيث هو كذلك كدلالة
لفظ الانسان على الحيوان فقط او على الناطق فقط اعني في ضمن دلالة على المجموع

والالتزام وهي دلالة على الخارج من سماء الالتزام له ذهنا ذهنا من حيث
هو كذلك كدلالة الانس على قابلية الكتابة اعني في ضمن دلالة على سمي

فصل المطابقة وضعية صرفة بلا مدخلية من العقل بخلاف الآخرين فانها
ليست بحض الوضع بل بمدخل من العقل وهو انهم انظر موقوف على فهم
الجزء وفهم المفرد موقوف على فهم الالتزام فذلك اتفقت الكلمة على تخصيص
الاول بالوضعية واختلفت فيهما فعد هما المنطوقين من الوضعية واهل البياض
والاصوليون من العقلية فكل بصطوح على ما يناسبه واشترط الفقرة الاولى
في الثالثة لزوم العنصر الكلي على ما يليق بمفهوم قواعدهم وتبانيها واهل البياض والاصول
اعتبروه اعم من الفصل بل يكفي عندهم اللزوم في الجملة لانه مطمح نظرهم ليس الا
امكان فهم المعنى من اللفظ وذلك قد يحصل بالدلالة سواء كانت كلية لا تختلف
فيها الدال على المدلول او جزئية

فصل اذا كان مسمى اللفظ بسيطا غير ملزوم لازم ذهنا فهناك يتحقق المطابقة
وذهنا تكن يمتنع ان يتحقق وذهنا لانها تتبعها كما استقصاه في تعريفها وان
البسيط ملزوم ما كنه ذلك فهناك يكون الالتزام بلا تضمن وان كان المسمى
مركبا غير ملزوم فهناك يكون تضمن بلا التزام فاللفظ حقيقة في الدلالة الاولى
مجاز في الآخرين ويحتاج الى قرينة صارفة ومعية وقد يجمعان في واحد
فصل ان اتخذ مسمى اللفظ مفردا لا مشتركا ويحتاج في كل من معاني القرينة
معية كلفظ العين وان وضع لفظا لمسمى واحد فها مترادفان كالاسنان
والبشر والافهام متباينان كالان والفرس

159 **فصل** الدال بالمطابقة ان قصد بجزء منه الدلالة على جزء معناه المقصود فهو مركب
كراعي الحجارة والافراد وهو اربعة اقسام اولها ما لا جزاء له كقراءة الاستفهام
وثانيها ما له جزء ولا دلالة كذات الجزاء اصلا كزيد وثالثها ما له جزء ولذات
الجزء دلالة تكون لافعال جزاء المعنى المقصود كعبادة علي ورابعها ما له جزء ولذات
الجزء دلالة على جزء المعنى المقصود ولكن لا يكون تلك الدلالة مقصودة كالجواز انطلق
علما لان

فصل اللفظ المفرد ان لم يستقر معناه بالمفهومية اعني لم يصلح محكوما عليه ولا به
قاعدة وان استقل فان صلح محكوما عليه فاسم والا فكلية

فصل اللفظ المركب تام ان صح سكوت المتكلم عليه بمعنى انه المخاطب لا يبقى
له انتظار معقبة به كما يكون مع المسند اليه بدون المسند وعكس والافتقار
والنام ان احتمل الصدق والكذب سمي خبرا وقضية وهذا هو العدة في باب التصديقات
وان لم يحتمل بسمتا سواء دل بالوضع على الطلب كالحرام والنهي والاستفهام
اولم يدل كالتنبي والتعجب والنداء وامثالها وهذا القسم اعني التنبي
انما يظهر فائدة في المحاورات والناقض تقييد ان تقييد في الاول بالتأنيضا
نحو غلام زيد او وصفا نحو حيوان ناطق وهذا هو العدة في باب التصورات
والا فغير تقييد نحو خمسة عشر وفي الدار هذا مباحث الالفاظ على ما يليق بالمقام
ولما توقف التصديق على التصور كما عرفت قد مضى بيان الكتب التصورات على التصديق
فصل كل متصور من حيث هو متصور اما ان يمنع عنه الشركة فيبين كثيرين
وهو الجزاء الحقيقي كزيد او لا يمنع وهو الكل كالان وكل واحد من تلك الكثرة

يسمى فردا و جزئيا اضافيا له و الجزئ الاضافي قد يكون جزئيا حقيقيا كزبد بالقياس
الى الانسان وقد لا يكون جزئيا حقيقيا بل كلياً في نفسه و جزئيا اضافيا بالقياس
الى كل آخر كالانسان بالنسبة الى الحيوان و الحيوان بالنسبة الى الجسم النامي و الجسم النامي
بالقياس الى الجسم و الجسم بالقياس الى الجوهري

فصل الكل اذا قيس الى حقيقة ما تحته من الافراد فاما ان يكون عينها او
جزأ منها او خارجا عنها فالاول يسمى نوعا حقيقيا كالانسان فانه تمام ماهية
زيد وعمر و بكر ولا يتمايز الا بالعارض الشخصية الخارجة عن ذاتها و اذا كان
النوع تمام حقيقة افراد فيكون افرادة متفقة الحقيقة فاذا سئل عن احد ما

او عن جميعها بما هو صليح النوع جوابا كما اذا قيل ما زبد او ما عمر و زبد و بكر
كانه الجواب الانسان فالنوع كلي مقول على امور متفقة الحقيقة في جواب ما هو
والثاني يسمى ذاتيا و يخص في الجنس و الفصل لانه ان كان تمام المشترك
بين حقيقة افراد و نوع ما منها الانواع يسمى جنس والمراد تمام المشترك
انه لا يكون بينهما شئ مشترك سواه او سوى ما يدر فيه كالحوان فانه تمام
المشترك بين حقيقي الانسان والفرس لانها وان اشتركا في ذاتيات كثيرة
كالجوهري وقابل الابداد والنامي والحساس والمتحرك بالارادة الا ان
الحوان عبارة عن مجموعها ولما كان الجنس تمام المشترك بين حقائق مختلفة
فاذا سئل عن تلك الحقائق المختلفة بما هو صليح جوابا كما اذا قيل ما الانسان
وما الفرس كانه الجواب هو الحيوان لان السؤال عن تمام الحقيقة المشتركة
بينهما وهو الحيوان لكنه اذا سئل عن الانسان وحده بما هو كانه سؤالاً عن علم

حقيقة

160 حقيقة المختصة وهو الحيوان الناطق فقط فلما لم يصلح جوابا فالجنس اذا سئل
مقولا على امور مختلفة الحقائق في جواب ما هو والنوع الواحد قد يكون الاجزاء
متفقة متفاداة بعضها اعم من بعض كالانسان فانه الحيوان جنس له وفوقه
الجسم النامي وفوقه الجسم وفوقه الجوهري وحيثما كان تمام المشترك بين جميع
المشاركات فيه فحقيق كالحوان فانه تمام المشترك بين الانسان وبين
جميع ما يشترك في الحيوانية وما كان تمام المشترك بالنسبة الى بعضها بعيد
ومراتب البعد مختلفة وضابطه ان تنظر الى المشترك الباقي عن جنس
فاذا كان واحد فبعبارة واحدة والجواب عن انسان وان كان اثنين
فبعبارة اثنين والجواب ثلثة و على هذا فمعرفة الجواب ابدان زبد على
مراتب البعد الواحد و البعد الاجناس يسمى جنس الاجناس والعالي كالجوهري
واقربها يسمى الجنس السافل كالحوان و التي بين العالي والسافل يسمى
اجناسا متوسطة كالجسم النامي والجسم هذا لان الذات تمام المشترك
وان لم يكن كذلك يسمى فصلا لانه يميز الحقيقة النوعية عما سواه يتميز
ذاتيا لمواد لم يكن مشترك اصلا كالناطق المخصوص بالحقيقة الانسانية فميزها
عن جميع الماهيات ويسمى فصلا قريبا او كان مشتركاً ولم يكن تمام المشترك
كالحوان سرفانه ايضا يميز الحقيقة الانسانية لكن عن بعض الماهيات فيكون
فصلا ايضا وبالجملة الفصل مميزات جوهرية فلو سئل يقارن في جواب ان شئ يوزن جوهر
واعلم ان النوع معنى آخر ويسمى ح نوعا اضافيا وهو ما يقال عليه وعلى
غيره الجنس في جواب ما هو فولا ادليا كالانسان فانه يقال عليه وعلى الفرس مثلا

الحيوان في جواب ما هو والنوع الاصناف قد يكون نوعا حقيقيا كما ذكرنا من الانسان
وقد لا يكون كالحيوان فانه نوع الجسم النامي وهو نوع الجسم وهو نوع الجوهر والثالث
اعني الخارج عنه حقيقة ما تحته من الافراد فاما ان يختص بحقيقة ولا يوجد غيرها
ويسمى خاصة وهي تميز الماهية عما سواه تميزا عرضيا فهي كلية يقال في جواب
الاشي هو في عرضه كالفاحك بالنسبة الى الانسان او لا يختص بحقيقة واحدة
بل يوجد في حقيقتين فصاعدا ويسمى عرضيا عاما كالماشي المشترك بين انواع
الحيوانات فقد بان مما تقدم ان الكلمات خمس نوع وجنس وفصل
وخاصة وعرض عام

فصل المعروف وقد عرفت حقيقة اربعة اقسام حد عام وهو ما يتركب من الجنس
والفصل القريبين كالحيوان انطلق في تعريف الانسان وحد ناقص وهو ما يتركب
من الجنس البعيد والفصل القريب كالجسم انطلق او الجسم الناطق او الجوهر الناطق
في تعريف الانسان ورسم تام وهو ما يتركب من الجنس القريب الخاص
كالحيوان الفاحك لانسان وقد اطلق بعضهم في الجنس ليس بجيد ^{بما يجب} وناقص
وهو ما يتركب من الجنس البعيد والخاصة كالجسم النامي الفاحك والجسم الفاحك
او الجوهر الفاحك للانسان وقد تركب من العرض العام والخاصة كالموجود
الفاحك للانسان **واعلم** ان الحيدراف المعروف ويتناول
الاقسام الاربعة عند الاصوليين وارباب البرية وقد فصلناه في ورة المنطق
فصل ينبغي ان يقدم الاعم ذاتيا او عرضيا على الاخص ذاتيا او عرضيا في التقا
تسبلا وان يجتز عن اللفاظ الغريبة والمشتركة والمجازية والاضمار والتكرار

عامة ليس

مما يلي في الفهم الا اذا وجد قرينة جليلة على المراد فانها في حكم الحقائق 161
فصل تعريف الحقائق الموجودة في الخارج كالانسان والعرض متغير بل متغير
وذلك لصعوبة التفرقة بين الذاتيات والرضيات من الجنس والعرض العام
والفصل والخاصة واما تعريف المفردات الاعتبارية الاصطلاحية والتميز
بين اجناسها واعراضها العامة وبين فصولها وخواصها فهو على طرف التمام
فصل واذا فرغنا من مباحث التصورات فالآن حان آوان الاخذ
في التعديلات وأن وكما ان المعروف لا بد فيه من تقديم ما يشي غوي
لما يبين ما لا بد فيه الحقيقية من الكلمات الخمس كذلك الدليل لا بد فيه من
تقديم باب القضايا واحكامها لترتيب الدليل منها فنقول القضية
قول يصلح ان يقال لقائله انه صادق او كاذب فهي في الحقيقة تتركب
من اشياء اربعة المحكوم عليه وبه والنسبة الحكمة والحكم ايجابا او سلبا
فانه قيسل عرقى الفرق بين الاخيرين قلت يلوح الفرق بينهما
في الشك فانه النسبة الحكمة حاملة فيه لانه الترويد ليس الا فيها وانه الحكم
اذ لا ايجاب ولا سلب في الشك والقضية ثلثة اقسام حملية متصلة
ومتفصلة لانه طرفها انما مفردين او في حكمها وهي الحملية نحو زيد كاتب
زيد ليس كاتب زيد ابوه قائم او غير مفردين ولا في حكمها فانه حكم
بالتصالح او سلبية فهي متصلة نحو ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود
وليس ان كانت الشمس طالعة فالليل موجود وانه حكم بالتصالح او سلبية
فهي متصلة نحو هذا العدد اما زوج او فرد وليس ان يكون العدد زوجا او فرديا

فصل اطلاق الكلية والمنقذة والمنقذة على الموجبات بين المناسبة
واما اطلاق هذه الاسامي على السوالف فليسبها بالموجبات في الاطلاق
فلا تظن ان ههنا نقلين فقدم لا يملك لان الاطلاق في وجه التسمية
غير واجب فيكفي في الاطلاق على كل الافراد وجود المناسبة في بعضها
فان المناسبة مع بعض الكل مناسبة مع الكل في الجملة الا انه يقع في الكلام
انه يلغوا اعتبار المناسبة بين السوالف الموجبات فتدبر فانه في ضرورة
سنام الغرض والدقة

فصل المحكوم عليه في الكلية يسمى موضوعا والمحكوم به مجزولا لفظا واللال
على المورد اعني النسبة الكلية والحكم يسمى رابطة نحو هو في زيد هو قائم في زيد فظهر
لان الرجوع عين المرجع فهو ذات زيد بل الرابطة هي الرتبة التركيبية ونحو
است في زيد قائم است ونحو الكسرة في زيد جنين وبالحكم كمدل على الرابطة
فهي رابطة والمحكوم عليه في الشرطية يسمى مقدما والمحكوم به يسمى بال
فصل موضوع القضية الكلية ان كانت جزئيا حقيقيا يسمى شخصية ومخصوصة
نحو زيد كاتب ليس بكاتب وان كان كلياً فانه كانه الحكم على نفس الطبيعة
الكلية يسمى طبيعية نحو ايجوز جنس وان اطلق فصل الان في نوع
فامثال هذه عامة لان سبب ثبوت الاصطاح المذكورة لهذه الطبايع
انما هو كليتها وعمومها ورد بان الحكم فيها على الطبايع العامة ويكفي هذا
في كونها طبيعية ولو لو حظ في كل قضية ما هو مبداء الكل فيها وسبب باعتباره
لم يخصر القضا في عدد وان كانه الحكم فيها على ما صدق عليه الطبيعة الكلية

فلم يبين

فانه بين كمية ما عليه الحكم من الافراد يسمى محصورة ومسورة وهي اربعة 162
موجبة كلية وجزئية وسالبة كلية وجزئية وان لم يبين فهي مهملات في قوة
الجزئية اي يتلا زمان صدقا

فصل القضايا الشخصية والطبيعية لا اعتبار لها في العلوم والمهام
كالجزئية فالقضايا المعبرة محصورة في المحصورات الاربع

فصل حرف السلب انما صار جزئيا من محور القضية سميت معدولة نحو زيد
لا كاتب والاسميت محصلة نحو زيد ليس بكاتب

فصل نسبة المحور الى الموضوع ايجابا كانت او سلبا قد يكون بالضرورة
وهي استتالة الاتصال بينهما نحو بالضرورة كل ان في حيوان بالضرورة كذا
من الان في بحر ويسمى ضرورة مطلقة وقد يكون بسببها من كلاماتين
الايجاب والسلب ويسمى ممكنة خاصة نحو كل ان في كاتب بالامكان الخاص
ولا شئ من الان في كاتب بالامكان الخاص ولا فرق بين موجباتها
في المعنى وقد يكون بسببها من الجانب المخالف للحكم ويسمى ممكنة عامة
نحو كل ان في كاتب بالامكان العام اي سلب الكتابة عنه غير ضروري لاشئ
من الان في كاتب بالامكان العام اي بثبوت الكتابة له غير ضروري
وقد يكون بالادغام من غير اعتبار ضرورة كذا بالضرورة ويسمى دائمة
مطلقة وقد يكون بالافضل ويسمى مطلقة عامة نحو الان في كاتب ليس
بكاتب

فصل عكس الكلية تبدل طرفيها مع بقاء الكيف والصدق اي اذا صدق

الاصل وجب صدق العكس لانها صادقة في البتة فالموجبات ينكس في
 الى الموجبة الجزئية مثلا اذا صدق كل ان في حيوان صدق بعض الحيوان ان
 واذا صدق بعض الحيوان ان في صدق بعض الان في حيوان وذلك
 لتلاقي الطرفين في ذات الموضوع مع جواز عموم المحمول فلا يصدق الكل
 في العكس والى البتة الكلية تنكس بنفسها مثلا اذا صدق بالضرورة
 لا شيء من الان في بحر صدق بالضرورة لا شيء من البحر بان في الجزئية
 لا ينكس لصدق ليس بعض الحيوان بان في كذب ليس بعض الان في جواز
فصل فقيض القضية قضية تخالفها في الايجاب والسلب على وجه يستلزم
 صدق احدهما لاذاته كذب الاخرى وكذب احدهما لاذاته صدق الاخرى
 فتقيض الموجبة الكلية الى الجزئية وتقيض السالبة الكلية الموجبة
 الجزئية

فصل المقتضى لزومية ان كان اتصال ما بين طرفيها او سلبه عن ضرورة
 والافاقية والمنقصة حقيقة ان انفصل طرفا ما صدقا وكذبا
 كما بين زوجية الورد وفردية ومانعة الجمع ان انفصلا صدقا فقط
 نحو هذا الشيء اما شجر واما حجر فانه لا يجوز صدقهما ولكن يمتنع كذبهما
 لانه يكون ان نامثلا ومانعة الخلو ان انفصلا كذبا فقط نحو اما ان
 يكون زيد في البحر ولا يفرق فانه يجوز صدقهما ولكن يمتنع كذبهما والالزم
 ان يفرق ولا يكون في البحر
فصل على الشرطية وتناقضها يعرفان بالمقابلة على الوجه فلا افتقار الى الاعادة
 في الاضافة

فصل

فصل الوجه على ثلثة انواع الاول القياس وهو ان يستدل بالكل على الجزء 163
 نحو كل ان في حيوان وكل حيوان جسم فكل ان في جسم الثاني الاستقراء
 وهو الاستدلال بالجزئيات المستقراء على الكل وان كان تاما يسمى قياسا
 مقسما واذا دال اليقين كالقياس والا فاذا دال الظن الثالث التمثيل
 ويسمى الفقهاء قياسا وهو ان يستدل بجزئ على جزئ لا شتر اكها في علته
 الحكم كما يقار البنية حرام كالحز لا شتر اكها في علته الحرة وهي الاسكار
 وهو الاستقراء الناقص لا يفيد الاطلا فالعمدة في تحصيل المطالب التصديقية
 هو القياس ورسومه بان قول مؤلف من قضايامني سلمت لزم عنه لذاته
 قول آخر وهو استثنائ ان كان النتيجة وتقيضها مذكورة فيه بالفعل والا
 فافترانه

فصل الاقدان قد يالف من الحملات العرفية ومن شرطيات المحضة
 ومن الحملية والشرطية معا والاول اظهر فاقصرا عليه واحلنا الباقي
 الى المقايسة فنقول حدود القياس ثلثة الاصغر والاكبر والاول
 ومقدماه الصغرى والبرى واقترانها في الكيف والكم يسمى ضربا وقرينة
 والهيئة الحاكمة من وضع الاوسط هذه الطرفين بحسب تقدم عليها او اخره
 عنها او تقدم عليها حد بها وتافره عن الآخر يسمى شكلا والاسكال المنقطة
 اربعة لانا اذا جعلنا نسبة المحمول الى الموضوع في القضية المطلوبة
 وسطنا ما نفهم انتساقه الى كل واحد منها استحصلا للنسبة المجهولة
 المطلوبة من النسبتين المعلومتين فانه لانه الوسط حمولا للاصغر وموضوعا لأكبر

فهو التلخيص الطبيعي المسمى بالشكل الاول وهو معيار العلوم المنتجة بالذات
وانه كانه على عكس ذلك فهو الشكل الرابع وان كان محمولا لهما فهو الثاني
وانه كانه موضوعا لهما فهو الثالث

فصل بشرط في انتاج الاول ايجاب الصغرى وكلية الكبرى ليندرج الاصغر
في الاوسط ويتبين الحكم اليه والفرق بين المنتجة فيه اربعة وينتج الطالب
الاربعة الاول الموجبة الكلية المنتجة موجبة كلية الثاني الموجبة
الجزئية مع موجبة كلية والنتيجة موجبة جزئية الثالث الموجبة الكلية
مع سالبة الكلية والنتيجة سالبة كلية والرابع الموجبة الجزئية
مع سالبة الكلية والنتيجة سالبة الجزئية ويشترط في انتاج الثاني
اختلاف مقدميه كيف وكيفية كبراه كما والفرق بين المنتجة فيه ايضا اربعة
الاول الموجبة الكلية مع سالبة الكلية والنتيجة سالبة الكلية وكذا
وكذا عكسه وهو الثاني الثالث الموجبة الجزئية مع سالبة الكلية والنتيجة
سالبة جزئية والرابع سالبة الجزئية مع الموجبة الكلية والنتيجة سالبة
جزئية فقد بان انما الشكل الثاني لا ينتج الا السلب جزئيا او كلية ويشترط
في انتاج الثالث ايجاب الصغرى وكلية احدى المقدمتين والفرق بين المنتجة فيه
ستة ثلثة ينتج الايجاب الجزئي وثلثة ينتج السلب الجزئي فالتي ينتج
الايجاب الموجبة الكلية والنتيجة الموجبة الجزئية مع سالبة الجزئية والشكل
الرابع بعيد عن الطبع جدا فطويناها طيا

فصل والاستثناء قد يتركب من متصلة ويشترط ان يكون موجبة كلية

اذن

لزومية حتى يستلزم فيها وضع المقدم ورفع التالي رفع المقدم وقد تتركب 164
من متصلة ويشترط ان يكون موجبة كلية عنادية حتى يستلزم فيها
وضع احدهما رفع الاخر وبالعكس فانه كانت حقيقة انتج فيها الرفع
الوضع وبالعكس وان كانت مانعة اجمع انتج فيها الوضع الرفع
ولم ينتج فيها الرفع الوضع لجاز الخلو عنهما وان كانت مانعة الخلو
كانه الحال على عكس ذلك لجاز اجتماعهما صدقا وعلية يصح الاشلة

تمت هذه النسخة بقلم الفقير محمد توري
المنشرف برتبة التدريس في دار الخلافة
في شهر ربيع الاول سنة ثمان
وتسعين والالف

165

166

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Urdu, written on a narrow strip of paper. The text is dense and appears to be a list or a series of entries, possibly related to the 'Fahrasat' mentioned in the caption. The script is highly stylized and difficult to decipher without specialized knowledge.

[illegible]

اصناف تجدد
مسنده خلافت
الی دارالاحکام
کبیر

[Handwritten Persian text:]

[illegible]

وادى الانصار او شجنتهم وفي سنن ابى داود عن
 غياث بن رضى الله عنهما قال قال رسول الله عليه السلام
 اذا اراد الله بالامير خيرا جعل له وزير صدق ان نسي ذكره
 وان ذكر اعانه وان اراد غير ذلك جعل له وزير شتم
 ان نسي لم يذكره وان ذكر لم نعيه وفي رواية من
 مسند عماد بن ابي ابي الله به خيرا جعل له وزير صالح الى
 متى ذكره وان ذكر اعانه وفي رواية اذا اراد الله
 بملك خيرا قبض الله له وزيرا صالحا ان نسي ذكره
 وان نوى خيرا اعانه او اراد شرا كفه وقال الامام
 ابو بكر الى في نصيحة الملك وينبغي ان يحلم ان دوم
 الملك بالوزير وان دوام الدنيا بالملك وكان
 انه شر وان يقول لا يستغنى اجد السيوف عن الصيقل
 ولا اكرم الدواب عن السوط ولا اعلم الملوك عن
 الوزير وسئل اردشير اتى الاصحاب اصحاب فقال
 الوزير المشفق الامين الصالح ليدبر معه راية وزير
 اليه ما في نفسه ومن كلام اردشير حقيق على الملك ان
 يكون طالبا لاربعه فاذا اوصدم احتفظ بهم الوزير
 الامين والكاتب العالم والحاجب شقيق والوزير
 لانه اذا كان الوزير ينادى على قبا الملك

يقال حق انه اذا اراد الله

وقال است الرعية سياسة اي تولى ليعلموا رهم

واذا كان الكاتب عالما دل على عقل الملك وزرارة
 واذا كان الحاجب مشققا لم يخضب على الملك اهل
 ملكته واذا كان النديم ناصحا دل على نظام الامر
 ومصلحة وشئ بهرام كور الى كم يحتاج السلطان حتى
 تتم سلطنته وتنصرم بالسرور مدته فقال الى ستة
 من الاحباب الوزير الصالح ليعظه اليه سره ويدير
 معه رايه ويؤسوس امره والنفس كجود البنية يوم
 الحاجة الى النجاة والسيف القاطع والتلاح صديق
 والمال الكثرة الذي يخف تحجده ويقتل عنه كالجوهر
 اللؤلؤ والياقوت والزوجة الحناء لتكون نوت
 لقلبه منزلية ككتم به والطباخ الجدير الذي اذا انكسر
 طبعه دب له شيئا يطلعه وككاتب الوزير الذي
 والامرأ ومشاركتهم اياهم في الامور وتصرف اعينه
 النديم ما فذرى في المشايات لا تتغير بكبرية الامر
 اذا غشك الوزير ولم تنزل الوزارة تثقل من الوزير
 في قلب بروها وبتروهم منهم بين حصصها واولها
 مصرية لكل منهم بانه مستودعها بركة من الزمان
 معدودة منبته على انها عنده امانة مؤداة وعاء
 على توالى الايام مردودة حتى عادت الى صاحبها

الذي كانت مأخوذة منه على سبيل الاتفاق لا يطرأ
 من طرق الحق والحقائق وهو الذي قد اتفقت على هذا
 العصر واجتمع علماء الدين على ان مسند الوزارة العثمانية
 لم يكن مشرفاً بوزير اشرف شافاً واوسع جناناً
 وافصح بياناً وابسط بياناً واحسن دينا واصدق
 يقيناً واستدسية وافضل سريرة وامتن راي
 وروية واصح نية وطوبى واتم وفاء وانتم
 سخياً واعظم قدراً واجل ذكر من ذاة الشرف
 وجوده كمنيف اللهم وال من والآه وعاد من
 عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله
 وزير اضاء الدهر بنور جلاله وافرد له للجهنم
 خصاله بمواعيد متوفاة واولقوا له مشقة
 بفعاله له ممة تروي العداة بناسه ومكره تخني
 العفاة باله فعدوا له للعادين بعه نذيره و
 جدوا له للعافين قبل سؤاله وقد جعل بالآراء من
 رتب العلم محلاً منال الشمس دون مناله واخر
 بالاعطاء محلاً مؤثلاً وذكرا يزول الدهر قبل
 زواله ثم ومن شبه ذاة بالنمى الطالعة والظافة
 بانوارها الساطعة فقد عدل في هذا التشبيه عن

هذا الوزير
 الذي كان
 من وزراء
 السلطنة
 العثمانية
 وهو الذي
 كان له
 اليد الطولى
 في كل شأن
 من شئون
 الدولة
 العثمانية
 في ذلك
 العصر
 وهو الذي
 كان له
 اليد الطولى
 في كل شأن
 من شئون
 الدولة
 العثمانية
 في ذلك
 العصر

وما الى الاجفاف لان النش طورا تبع وطورا يتوب
 وتارة تطلع واخرى تخوب وحسناهما متجهة بالآيات
 ومسلحتها مختلطة بالمساءات والطفه دامت بكماله منا
 الذين منوطه ومصالح الاسلام مضبوطة مستبصر الانوار
 ومستنير الانوار لا تغيب ابريق في كل مكان ولا
 عواريق في كل زمان به للشرعية والملكه نظام وللدولة
 وهلك قوام ولبلاد الشرق والخرب يكون وسلامة
 ولا مور كبر والجراتاق واشتقاقه ولو غرس
 انثر العنب انى ارادنا او حاول الغفاه في الجوا
 ولو زرع بالارض السبخة انبتت كل حبة سبع
 سنابل في كل سنبلة مائة حبة وتكون تلك السنة
 السنة الحظية وما شتر طاني الوزارة من بعدالة العقل
 وحال الاسلام وحليم المؤدي الى الاجتهاد في النوازل
 والاحكام وصحة الراي المفضية الى سياسته الرشيدة
 وتدير مصالح الانام والشجاعة المؤدية الى الحماية و
 قلع آثار الاعداء عن صفحات الياام وان يكون
 اهل الكفاية التي هي مدار الوزارة والامانة وصديق
 الله في وقته الطمع والذكاء والفضيلة والسلامة
 وبين الناس من الشفاء والعبادة بخيرها جمع

صلى الله عليه وسلم
 في كل شأن
 من شئون
 الدولة
 العثمانية
 في ذلك
 العصر

في ذاته اجماع لانواع الكمالات واصناف الكرامات
 لازالت ايام الكثرة مؤتمم بحجرات وموقفه لعظمة
 معالم الهبات واما العدة فقد انقذت ايام الله تعالى
 وقوت بالسعادة ايامه ولبا ليه هذه الصفة من
 الوزراء وشهد له بذلك الكتاب الامراء والقضاة والعلماء
 والحكام من اهل الحل والعقد والنقض الابرار واما علم
 فقد اوتي منه لفظ الاواني وفاز منه بالفتح المحل
 وسجل يقضي في الاحكام كدواني بالاحكام الشرعية
 ويجزها على القواعد الدينية واما صحة الرأي فانه
 من ذلك بالتميز العباد والمقام الكني وكنى سبها
 ان تدبير الممالك الاسلامية مفتوح الى رايه من غير
 مشير وجميع الامور مع ذلك جارية على التدبير
 منها وكيفية واما السجاعة وشدة البأس فقامه
 من ذلك بالثريا ومنزله بالسياسة مع ما عليه من
 ولطف القول والاحسان فاهل الفتنة بها بونه و
 يخافون سطوته واهل الخبر بالسوء به وهرجونه
 وبره واما الكفاية التي هي قطب ابرة الوزارة فقد
 احاط منها بالدائرة العظمى والغاية الوضوية فقام
 من ام الوزارة بالمقيم به غيره متى تقدمه والاصل الله

من راعى ذلك عبده واما الامانة وصدق الله واما
 امره لا يتكافؤ ولا يتطابق اعتادها وبنيت
 اركانها عليها حتى صار له سجة وخصلة مرضية
 واما قلة الطمع والاشكر ان الباعث الى الطمع
 الامة وخساسة الطبيعة وعلو همته لازالت
 مقرونة بالمواساة العظام مدني الليالي والايام في
 مرتبة جل جناب صافها على ثلث شفاه الاقلام
 سدة نبيا اطرأها عن تقبيل افواه الابرار و
 تالي كسوة همة العلية ان يكون ردا على
 حاشية اذ يالهها ولاته من حوافر اشبه حلاله الا
 يصير كليل الفلك من معاليها **ب** لعمري لا ينشأ كبحار
 وجملة الصغرى اجل من الدهر وكما ان شهابا من
 الطمع وغفيرة الانصاف والورع كان باغيا
 الى الوزارة مرة اخرى بعد فراغه عنها مرة اولي
 واما الذكاء والفطنة فكانا من ذوات ذوات
 المتصف بحال الفتوة حتى بلغ مرتبة يقرب اليها
 الفطنة والذكاء ويقال بههنا مع فكر سائر الناس
 سوء واما سلامة ما بينه وبين العامة من الشقاء والعدو
 فالمرجى لها امر استع وجوده ذاته الشرف كل يقص

ذلك الامر من لوازم وجوده المينف فانه قد استرقى القلوب
 واستبعد كخاطر ووجد بها الى نفسه بمخاطبة اخصه الملكا
 فاصبحوا على محبة جمعة ولا امة سامعة مطيعته و
 صارت الاقدرة كفواذ واحد في اضمار ولانه دعا
 الملائكة كل من اوصاه فارد في افعالها ثباته وقد
 اشتمل دام الله في كنهه واقية ونعمة باقية من صفات
 الكمال الزايق على شرايط الوزارة على ما يكمل عن حجب
 ويضيق عن احاطة الصدر كالتواضع والحكم و
 اعتقاد الفوائد ومحنة اهل العلم والعرفى الذات
 والاقالة من العثرات وبخلاف ذلك من الصفات
 الجميلة وكفصال الجلية ومن كان بهذه الصفات
 موصوفا وهذه المقاب معروفة كان حقيقيا بال
 تهدي اليه ايكارا الاكثاني العتية والابكار واستخمس ثمانية
 ست في جميع رسالته مشتملة على عشرة مسائل ملغزة
 مع اجوبتها موفزة ويكون عنوانها مترفا بابه
 ويقوم مقام النثار لعالى مجلسه وانى كنت في ذلك
 كمنه الى الخضاب الى الشبايب والمظلم الى السحاب
 والدر الى خواصه والصيد الى قناصه **سبح** التمل
 يعجز في مقداره **سبح** والعبد يعجز في مقداره الملكا

في بعض النسخ
 في بعض النسخ
 في بعض النسخ

لو استطاع لا يهدي الغريرين معا **سبح** والشمس والبرق والريح
 والفلكا **سبح** يهدي نقص عن حتمى وهتمى تعلو على على
 في اخص الوود وحسن الصفا احسن يهديه انشائي **سبح**
 اللهم يا من لا يحب من رجاة وحبب دعوة الدعي اذا
 دعاه كما جعلت قديم رايه الصائب واليا لها ما
 انوار الكواكب **سبح** فناوله عمر الوعد غيرة متعا
 عن ادراكه عذ حاسب **سبح** وجعل هذه الاوراق **سبح**
 قبول القبول والالتفات من نجات الطراف قد ام
 عتبه الحكمة التي هي معدن السعادات لازالت مخوفة
 بالغيرة الابدية ومكنوفة بالكرامة السردية **سبح**
 بل يجوز تكرار عيد الاضحى في سنة واحدة ام لا وقد اجاب
 صدر الشريعة طاب ثراه تكبر عيد الاضحى في سنة واحدة
 قال في باب الاجابة الفاسدة من شرح الوقاية فخرج
 اجابته سنة بكذا وان لم يسم قسط كل شهر و
 اول السنة ما سمي والافقت العقد فان كان جميع
 يميل اعتبر الالهة والافا لا يام كالعدة الى ان كان
 الاجارة عند الالهة لا تعتبر الالهة وان كان في
 السنة فعند ابي حنيفة يعتبر الكل بالايام كل شهر ثلثون
 يوما وعندهما يعتبر الاول بالايام والباقي بالهجرة

في بعض النسخ
 في بعض النسخ
 في بعض النسخ

آخر في عاشر ذي الحجة سنة فعدة في حنيفة يقع على ثمانية و
 ستين يوما وعندما الشهر الأول بحسب الامام
 يوما فذو الحجة ان تم على ثلثين يوما فالسنة تم على
 عاشر ذي الحجة وان تم على تسعة وعشرين يوما فالسنة
 تم على الحادي عشر من ذي الحجة والحج ان تم السنة
 على عاشر ذي الحجة على كل حال وهل تحت ان عيد الاضحى
 يسكر في سنة واحدة **وجاء** السنة على خمس
 سنة وستة قمرية والسنة الشمسية على مائة و
 الشريعة في باب العتق مدة وصول الشمس نقطة
 التي فارقتها من فلک المبروج وذلك في ثمانية وخمسة
 وستين يوما وربو يوم وقال الربيعي في شرح الكنز
 السنة الشمسية ثمانية وخمسة وستون يوما وربو يوم
 الا جزو من ثمانية جزء من يوم وذكر الكلواني
 ان السنة الشمسية ثمانية وخمسة وستون يوما وربع يوم
 وجزو من ثمانية وعشرين جزءا من اليوم وفيه خطير
 بالشمسية ان يحسب بالايام لا باليلة فيزيد على القمرية
 احد عشر يوما والما السنة القمرية على ما ذكره صدره
 في باب العتق اثني عشر شهرا قمريا ومدتها ثمانية واربع
 وخمسون يوما وثلاث بويع وثلاث عشر يوم وعلى ما ذكره

الربيعي

الربيعي في شرح الكنز ثمانية واربع وخمسون يوما
 خمس يوم وستة وعلى ما ذكره الكلواني ثمانية واربع
 وخمسون يوما وعلى التقاسير المذكورة لا يجوز ان يسكر
 عيد الاضحى في سنة واحدة قمرية واما في سنة شمسية
 كما نزل بل واقع كما اذا وقع ابتداء السنة الشمسية
 من ناسخ ذي الحجة فاحتجبت عن فوق العاشر من ذي الحجة
 بل ان كان لا يحسن فعدة الشريعة ان اراد بقوله وهل
 سمعت ان عيد الاضحى يسكر الى آخره ان عيد الاضحى
 لا يسكر في سنة واحدة فممنوع اذ يسكر في سنة شمسية
 وان اراد ان عيد الاضحى لا يسكر في سنة قمرية فممنوع
 لكن السنة المذكورة ليست سنة قمرية لان السنة
 القمرية اثني عشر شهرا قمريا وان يكون ابتداء
 اول شهر قمرى و آخر ما آخر شهر قمرى ايضا و
 السنة المذكورة احد عشر شهرا قمريا وثلاثين يوما
 غير شهر قمرى وليس ابتداء اول شهر قمرى ولا
 انتهاء ما آخر شهر قمرى فاما يسكر عيد الاضحى في سنة
 شمسية فيجوز ان يسكر في السنة بالمعنى المذكور ايضا
 فاما **مسألة** هل يجوز ان يسكر وجوب الصوم
 شهر قمرى ولا يكون ذلك الشهر سببا لوجوب ذلك الصوم

أم لا وكلام صاحب الهدية وصاحب الكافي وصاحب
 التوضيح يشتر بعد جوازها إذا استدلوا على كون
 رمضان سببا لوجوب الصوم بتكرار وجوب الصوم
 بتكراره وعلى تقدير جواز تكراره وجوب الصوم بتكراره
 شرعا لا يكون ذلك سببا لوجوبه لا يدل
 بتكراره وجوب الصوم بتكراره الشرع على سببية التكرار
وجوابها أنه إذا اندر شخص بصوم رجب كل سنة
 مثلاً فلا شك أن وجوب الصوم عليه يتكرر بتكرار الجنب
 مع أن الرجب ليس سببا لوجوب الصوم بل السبب التكرار
 فتكرر الوجوب بتكرار التكرار لا يدل على سببية التكرار
 للوجوب فلا يتم الاستدلال بتكراره وجوب الصوم بتكراره
 الشرع على سببية التكرار لا يخفى **مسألة** مريض من مرض
 افطر رمضان ثم صح المريض واقام فما فريضة
 أياماً ثم ماتا ولم يحك عليهما القضاء بقدر الصحة والاقامة
 كيف يتصور ذلك مع أنه قال في الهدية وإن مات المريض
 أو مكره أو ماعداً ما لم يلزمهما القضاء ولو صح المريض
 واقام لم يفرض ما لم يلزمهما القضاء بقدر الصحة والاقامة
 وقال صدر الشريعة فإنه إذا ماتت عشرة أيام فاقام
 بعد رمضان خمسة أيام ثم مات وصح بعد رمضان

أيام

174
 أيام ثم مات فعليه خمسة أيام **وجوابها** أنه إذا صح
 واقام بعد رمضان أياماً لا يقع فيها القضاء كالأم
 المنتهى فيها الصوم وأيام الحيض والرمضان ثم ماتا
 لا يلزمهما القضاء لعدم تحقق العذرة على القضاء وهو
 صاحب الهدية ولو صح المريض واقام لم يفرض ما لم
 أن يقيد بكون الصحة أو الاقامة في أيام بقية فريضة
 وكذا ينبغي أن يقيد قول صدر الشريعة واقام بعد رمضان
 خمسة أيام الخ بأن يكون الاقامة بعد رمضان خمسة
 أيام بقية فريضة القضاء إذا لو كان مطلقاً يلزم
 أن يجب الكفارة ليوم جحد أيضاً مهانة لا يمكن فيه من
 القضاء إذا لا يقع القضاء فيه **مسألة** رجل شرع في
 الصوم في غير الأيام المنهية فصدا ثم افسد عمد أو كسب
 عليه القضاء عند ما يكون يتصور ذلك مع أن كل صوم
 شرع فيه قصداً في غير الأيام المنهية يجب تمامه إذا أوفى
 عندنا **وجوابها** أنه صوم كفارة الظهار إذا قيد بكفر
 في أثناء الصوم على الاعتاق كما ذكر الزيلعي في فصل كفارة
 من شرع الكفر حيث قال لو صلح كسر شرع فقد عصى الله
 وكان صومه تطوعاً والافضل أن يتم صوم اليوم لا يفرد
 إن افطر فلا قضاء عليه خلافاً لزمرو قال في الكفاية

أي لو صح المريض واقام
 رمضان افطر فاقام او صح في رمضان
 فصام ذلك رمضان ثم مات

ولو صام شهرين متتابعين ثم قدر على الاعتاق قبل غروب
 الشمس في آخر ذلك اليوم يجب عليه العتق ويكون صومه
 تطوعا لانه قد راعى الكفيل قبل حصول التقصير وبالبدل
 فانقص حكم البدل كالمعتق اذا وجد الماء قبل الفراغ
 من الصلوة والا ففضل ان يكتم صومه حتى اليوم ولو
 لم يتم وافطر لا يجب عليه تقصير **مسألة** بان
 ان يكون شخص ميم عاقل بالغ ولا يكون الصلوة
 واجبة عليه في مدة عمره اصلا ثم **لا يجوز** ان
 ذكر في الخلاصة وان وطع البدن والصلوات
 المباح فيه قال بعضهم يسقط عنه الصلوة وفي مجموع
 النووي ان لم يكن المومن والتميم لا يصح عندهما
 وعند ابي يوسف يصح بالاباء كما في الكجوس وفي كتاب
 صلوة الزاوي من شرح الكه قري ورد فتوى في
 زمان الصدر برأى الائمة رحمه الله انا لا نجد وقت
 العشاء في بلدتنا هذه بل علينا صلوة فكتب
 ليس عليكم صلوة العشاء وبه في ظاهر الدرر ثم غلبنا في
 قيل ورد هذه الفتوى من بلد بلغ زقان الفجر
 يطلع فيها قبل غيوبة الشفق في اقصى بلاد الهند
 على شمس الائمة اكلواني فانني بقصنا العشاء ثم وردت

بخوارزم

بخوارزم على الشيخ الكبير سيف السنة البقالي رحمه الله فانه
 بعد ما وجوب صلته اكلواني فارسل من بلاد
 بخوارزم ما يقول فبين اسقط من الصلوات خمس واحدة
 بل كقر قال فاحسن به الشيخ فقال ما تقول فيمن قطع
 مع كبر الفق او رجلاه مع الكعبين ثم وارض وضوءه فكل
 فقال ثلث لغوات محل الرابع قال فلكذلك الصلوة
 بحامته فبين اكلواني فاستحسنه وافقه في ذلك
 وظهر مما نقل من الخلاصة انه لا يجب الصلوة على من
 يكون يده ورجلاه مقطوعا في زمان صلاته عند
 ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله **مسألة** ثم شرعوا في الصلوة
 مع جماعة فخطب على قلب واحد من المؤمنين شئ مخف
 صلوة الكل فكيف يتصور ذلك **مسألة** ثم شرعوا في
 شرعوا في الصلوة وواحد منهم قدم عبده للامانة فتوى
 المولى الائمة في اثناء الصلوة كان العبد مضمنا
 بنيت المولى فاذا سلم على رأس الركعتين خست صلواته لانه
 قطع الصلوة قبل تمام **مسألة** اي لفظ يقع به العتق
 كتابا الطلاق عندنا مع انه ذكر في اكثر كتب الفقه انه
 لا يقع الا على مطلق الطلاق وكما في **مسألة** **مسألة**
 انه لفظ انت حرة فانه من كتابات الطلاق ولفظ

صرح في الاعناق فينبغي ان يقتد قولهم لا يقع الاطلاق
 الطلاق وكناية بالفاظ الطلاق التي لا يكون من
 الاطلاق الصريح في الاعناق **مسئلة** جل خرج الى
 وترك زوجته في البيت ثم رجع فوجد عندنا رجلا فقال
 من هذا قالت هذا زوجي وانت عدي وقد جئت بك
 واستفينا من المهر فافق بآق الحال كما ذكرته المرأة كيف
 يقع ذلك **مسئلة** ان هذا عند زوجها مولاه بابنته
 ودخل العبد بها ثم مات مولاه ودخلت الفقة لانها
 ملكت زوجها بالارث ثم انها كانت حاملة فوشت
 فانقضت العدة فترجعت باق وباعت زوجها
 الاول به لانه صار عبدا **مسئلة** انت امرأة الى
 علي رضى فقال لى ان افى قدامك وترك ستمائة دينار
 فاعطوني دينارا واحدا وقال علي رضى هو حقك
 قد ترك اخوك زوجة واما وبنين وانتي عتقا
 وانت فقالت نعم فقال النعم من ستمائة وذلك فم
 سبعون ديناراً للزوجة وللأم السمس ذلك مائة دينار
 للبنتان الثلثان وذلك اربعة مائة وللانثى عتقا اربعة
 وعشرون ديناراً وللأخت ديناراً واحداً وقد حكى هذه **مسئلة**
 عن ابي حنيفة وعن شرح وعنه عبد الملك بن زكريا وعن ابي حنيفة

مسئلة انتب زوج وابوان التركة فامر
 امير المؤمنين على كرم الله وجهه الزوج بان يزوج
 ما نسب والاب ثلثه والام سدره ثم قسم جميع
 بينهم على السوية فحصل للزوج نصف التركة وللأب ثلثها
 وللأم سدرها فامر بنو ب كل **مسئلة** ان ترض التركة
 اربعة اشهرين درهما ومانهية للزوج ستة اشهرين درهما
 ونصف المردو وثلثه وثلثون درهما فبقى عنده
 وثلثون درهما ايضا ومانهية لاب ستة وعشرون
 درهما وثلثه المردو ثمانية وثلث درهمين فبقى عنده
 ستة عشر درهما وثلث درهمين ومانهية لأم درهمين
 وسدسها المردو وسدس درهمين فبقى عنده درهم و
 ثلثا درهم فبقوا جميع المردو دات اثنين واربعين درهما
 وكل واحد منهم من ذلك اربعة عشر درهما فاحل
 بعد ستة امدود عليهم مع الباقي عنده لكل للزوج سبعة
 واربعون درهما وبنو نصف التركة المردو وثلث
 احد وثلثون درهما وثلث درهم وثلث التركة المردو
 وللأم خمسة عشر درهما وثلثا درهم وبنو التركة المردو
 او ترض التركة نصف المردو والاول اعني سبعة اشهر
 درهما ومانهية للزوج ثلثه وثلثون درهما ونصف المردو

ستة عشر درهما و نصف درهم و ما نهيه الا ثلثة عشر
 درهما و ثلثة اهر دو و اربعة درهم و ثلث درهم فبقى عنده
 ثمانية درهم و ما نهيه الا اهر دو و واحد و سده اهر دو و
 سدس درهم فبقى عنده ثلثة اسدس و ربع درهم و
 احد و عشرون درهما و كحل واحد منهم من ذلك سبعة
 قالى ال بعد فسمه اهر دو و عليهم مع كباقي عند كل للزوج
 ثلثة و عشرون درهما و نصف درهم و للاب ثلثة
 عشر درهما و نصف درهم و سدس درهم و للام سبعة
 و ثلثة اسدس او نفوس اهر دو و ثلثه ضعف اهر دو و ثلثه
 اعنى ثلثة و ثمانية و ثمانين درهما فبقى من كل واحد من
 المنهوبات و اهر دو و اضعاف اضعاف الا اول و
 كذا القياس اضعاف اضعاف بالغا ما بلغ و الله اعلم
مسئلة قال بن اربعة رجال على السوية تهاجوه
 ثم اخرج الاول نصف ما نهيه و الثمانى ثلث ما نهيه
 و الثمانى ثلث ما نهيه و لم يخرج اهر دو شيئا و جوا
 ما فوجوه و قسموه اربابا فوصل كل واحد منهم اهر دو
 فكم جبرئيل المال و كم منهوب كل **جوابها** نفوس جبرئيل
 سبعين درهما و منهوب الشخص الاول اربعة و عشرون
 درهما و نصفه اهر دو و اثنى عشر درهما فبقى عنده اثنى عشر

درهما

١٢٢٧
 درهما و نفوس منهوب الشخص الثانى ثمانية عشر درهما
 و ثلثة اهر دو و ستة درهم فبقى عنده اثنى عشر درهما ايضا
 و نفوس منهوب الشخص الثالث ستة عشر درهما و اهر دو
 اربعة درهم فبقى عنده اثنى عشر درهما ايضا و نفوس
 الشخص الرابع اثنى عشر درهما و يكون جميع اهر دو و اهر دو
 اثنى عشر و عشرين درهما فبقى منهم اربابا فبقى
 كل واحد منهم درهم و نصف درهم فالى اصل بعد فسمه
 اهر دو و عليهم مع كباقي عند كل كحل واحد و سبعة عشر
 درهما و نصف درهم جماعة و طول شيئا
 و اجتنى واحد هم رمانا واحد و ثمانين اثنى عشر و ثلثة
 و هكذا ينز اهر دو واحد واحد و قسموه جميع ما نهيه
 بالسوية فاصاب كل واحد منهم ستة فكم يكون عددهم
 عدد الجماعة اهر دو عشر و عدد اهر دو
 وستون و فى المسئلة المذكورة ان اصاب كل واحد منهم
 خمسة ينبغى ان يكون عدد الجماعة تسعا و عدد اهر دو
 خمسا و اربعين و ان اصاب كل واحد منهم اربع
 ينبغى ان يكون عدد الجماعة سبعا و عدد اهر دو ثمانية
 و عشرون و ان اصاب كل واحد منهم ثلث ينبغى
 ان يكون عدد الجماعة ثلثا و عدد اهر دو ثمانية عشر

فاصل الى كل واحد من اربعة اشخاص
 من اثنى عشر و عشرين درهما ثلثة عشر درهم
 و نصف درهم فبقى عنده اثنى عشر درهما
 و نصف درهم و ثلثة عشر درهم

و عدد اهر دو

وان اصاب كل واحد منهم اثنين منهن ان يكون عدد الجماعة
ثلثا وعد الكراج **سؤال** ثمانية من الطيور ربط
وعصافير ودجاج لكل واحد من الربط باربعة دراهم
وكل خمسة من العصفور بدرهم واحد وكل واحد من
الدجاج بدرهم واحد واذنا ثمانية من الطيور
المذكورة بمائة دراهم **سؤال** نأخذ من الربط اربعة
بسته عشر درهما ومن العصفور خمسة عشر ثلثت دراهم
ومن الدجاج احدى وثمانين باحدى وثمانين درهما
او نأخذ من الربط ثمانية باثنين وثلثين درهما
والعصفور ثلثين بستة دراهم ومن الدجاج اثنين و
ستين باثنين وستين او نأخذ من الربط اثنى عشر
بثمانية واربعين ومن العصفور خمسة واربعين بستة
ومن الدجاج ثلثا واربعين ثلثت دراهم او نأخذ من
الربط ستة عشر باربعة وستين ومن العصفور اثنين
عشر درهما ومن الدجاج اربعة وعشرين باربعة وعشرين
درهما او نأخذ من الربط عشرين ثمانين درهما ومن
العصفور خمسة وسبعين خمسة عشر درهما ومن الدجاج
خمس وخمسة وان كان ربط ثلثة دراهم ودجاج بدرهم
واربعة عصافير بدرهم فاذا اريد ان يؤخذ مائة من الاغصان

بمائة دراهم ينبغي ان يؤخذ من الربط ستة بثمانية عشر درهما
ومن العصفور ستة عشر باربعة دراهم ومن الدجاج ثمانية
وسبعين ثمانية وسبعين وان كان كل ثلثة من
الربط بستة دراهم وكل سبعة من العصفور بدرهم
والدجاج واحدة بواحد فاذا اريد ان يؤخذ مائة
منها بمائة دراهم ينبغي ان يؤخذ واحد وعشرون من
الربط بستة واربعين درهما وستة وثلثون من
بثمانية دراهم وثلثة واربعون من الدجاج ثلثة و
اربعون درهما **سؤال** سأل كم مضى من الليلة فقال اذا
مضى ثلث مائة مضى وربع باقى فكم بقى **سؤال** من
الليل ثلث عشرة ساعات والماضى تسع ساعات
والباقى اربع ساعات **سؤال** زكوة مال زيد مع زكوة
مال عمر خمسة عشر الفا وزكوة مال عمر مع زكوة
مال بكر ثمانية عشر الفا وزكوة مال بكر مع زكوة مال
زيد عشرون الفا فكم لكل **سؤال** زكوة مال زيد
ثمانية آلاف وثمانمائة درهم وزكوة مال عمر ستة
آلاف وثمانمائة درهم وزكوة مال بكر احدى عشر
آلاف وثمانمائة درهم **سؤال** اتى عددا اذا
ضاع نصفه وما بقى ثلثة وما بقى ثلثة بقى اربعة وعشرون

وجوابها وهي تسعون فانك اذا انقصت منها نصفه
وهو خمسة واربعون يبقى خمسة واربعون واذا انقصت
منها ثلثه وهو خمسة عشر يبقى ثلثون واذا انقصت منها
نصفه وهو ستة وعشرون يبقى اربعة وعشرون واليه انتم خبات القضاة
مسئلة في استخراج الخاتم اذا اخذ خاتم ذهب
في احدى اليدين وقام نصفه في اليد الاخرى ثمرة بار
ياخذ في اليد فيها خاتم الذهب عدد ازواجها وفي اليد
فيها خاتم الفضة عدد افرادها ثم يقرب في يمينه في عدد
زوج وما في يساره في عدد فرد ويجمع المبلغين وينصفه
فان وقع كسر فقام الذهب في يمينه والا في يساره
وكذلك يفعل الى كانت الاحدى فارغة والاخرى
خاتم **طريق اخر** في استخراج الخاتم ثمة بار ياخذ في
يده التي فيها خاتم الذهب عدد ازواجها وفي يده
التي فيها خاتم الفضة عدد افرادها ثم ينصف في يمينه
فان وقع كسر فهو في اليسار والا فليس **مسئلة**
في استخراج الاعداد المضمة بضرب العدد المضمة الى
اثنين ثم ضرب حاصل من الضرب الى العشرة ثم يطرح
اجا حاصل من الضرب الثاني فما خلفه ويؤخذ كل
عشر واحد ويكون العدد المضمة **طريق اخر**

والله اعلم
في استخراج
الاعداد المضمة
بضرب العدد
المضمة الى
اثنين ثم
الاجا حاصل
من الضرب
الثاني فما
خلفه ويؤخذ
كل عشر واحد
ويكون العدد
المضمة

والله اعلم
في استخراج
الاعداد المضمة
بضرب العدد
المضمة الى
اثنين ثم
الاجا حاصل
من الضرب
الثاني فما
خلفه ويؤخذ
كل عشر واحد
ويكون العدد
المضمة

في استخراج العدد المضمة بضرب العدد المضمة الى الثلث ثم
بضرب حاصل من الضرب الى العشرة ثم يطرح خمسة عشر
وخمسة عشر فيؤخذ في كل خمسة عشر واحد فيكون
العدد المضمة **طريق اخر** في استخراج العدد المضمة بضرب
العدد المضمة الى الثلث ثم ضرب حاصل من الضرب الى
الاربعة ثم ضرب حاصل من الضرب الثاني الى الستة
ثم يطرح ثمانية فيؤخذ في مقابلة كل سبع واحد
ويكون العدد المضمة ربع نصفه **طريق اخر** في استخراج
العدد المضمة بضرب المضاعف الى اثنين ثم يقرب
حاصل الضرب ثم يطرح ثمانية ثمانية ويؤخذ في
مقابلة كل ثمانية واحد فيحصل العدد المضمة والله
ولما لم يكن النقص منه الا عرض اثنى من حيلة
المستغلين بعماء دولته وتمت فخرنا
بعبودية الكعبة بحمد الله
من القيل والقال تمت
الحال والتمتع
الحال المصمم
ان يسار في
وتجنا به كرم
تم

والله اعلم
في استخراج
الاعداد المضمة
بضرب العدد
المضمة الى
اثنين ثم
الاجا حاصل
من الضرب
الثاني فما
خلفه ويؤخذ
كل عشر واحد
ويكون العدد
المضمة

والله اعلم
في استخراج
الاعداد المضمة
بضرب العدد
المضمة الى
اثنين ثم
الاجا حاصل
من الضرب
الثاني فما
خلفه ويؤخذ
كل عشر واحد
ويكون العدد
المضمة

180

181

182

اگر آن کس که شریانی
بیت آورد دل را

بخاک هندوستان
مقام و جا را
مستحق الذم و القبح
و عجز و حقیر

قوله هذا اثبات اللغة بالقياس وهو مردود مرام اثبات اللغة ابتداء من غير تقدم وضع قاعدة
 وآلا فلا شك في ثبوت القياس المنور لأن القياس ثلثة شرعي لغوي وعقلي والمراد باللغة
 ان يضع الواضع قاعدة كلية تدرج تحتها جزئيات كما يقول مستكلام الفاعل مادل على حدث
 وصاحبه فانه يندرج تحتها ضارب وشارب وصاحب وغيره

قال حسين بن علي المروزي نفوذ ما لله من اماره النسوان ورياسة الصبيان
 رهن ثواب ثلثة عشر من بعثة فليكن من ماؤنه وقصته
 ورام ثم لب ماؤنه فنقصه اربعة دراهم ثم صناع اثوب
 وقيمة عشرة دراهم على المهر من بدرهم لانه لما
 لب ماؤنه ونقصه ستة فوجب للمهر من على الراهن اثنية دراهم
 اذ كل درهمين بدرهم فلما لب ماؤنه ونقصه اربعة
 فوجب على المهر من اربعة ولما لبك الرهن وقيمة
 وقد استوفى المهر من خمسة فصارت ثلثة ثلثة فصا صا
 وبقى على المهر من درهم من الاربعة التي استهلكها المهر من
 واهل نجد قرون فاستبين

قال حسين بن علي المروزي نفوذ ما لله من اماره النسوان ورياسة الصبيان
 رهن ثواب ثلثة عشر من بعثة فليكن من ماؤنه وقصته
 ورام ثم لب ماؤنه فنقصه اربعة دراهم ثم صناع اثوب
 وقيمة عشرة دراهم على المهر من بدرهم لانه لما
 لب ماؤنه ونقصه ستة فوجب للمهر من على الراهن اثنية دراهم
 اذ كل درهمين بدرهم فلما لب ماؤنه ونقصه اربعة
 فوجب على المهر من اربعة ولما لبك الرهن وقيمة
 وقد استوفى المهر من خمسة فصارت ثلثة ثلثة فصا صا
 وبقى على المهر من درهم من الاربعة التي استهلكها المهر من
 واهل نجد قرون فاستبين

رساله قواعد المجلس

بسم الله الرحمن الرحيم

بس از نیایش و حمد و ثنا و سنایش تقداد نما و صلوة صلات بی انتها
بر روح روان سلطان اصفیا یعنی به محمد مصطفی صلی الله علیه و علی آله
الادبیه نگارنغ صحائف صدق و صفاء و نمایند لطائف حلال با وفا
بنی سرافکنند کلیب علی مصطفی ادام الله ثلثه العظماء من الغضا
و البلاغه و النظم و الاشعار بعض عقلاء زمان و ظرفاء روشن بیان
و بلاء نادره دان و شغراء خرد و بیان کلام حوامر نظا قدن شویله
اذعان نمایدی که بر شب سهاط عالم بالا کشین و کستر اندین و محتا
و طبقه طبقات خرج مینا نقل نجوم بدین رسوم و شب ناتج و فز و زان
و رحشان فرازان افروخته قوس مزین و محشی علی الخصوص اعتناء
روزگار و بسط سفره ایل شمع کی نمودار و زمره اسخیا کردار و نیک
نعت ایل حسد کرده احتیاء کم مقدار و کوه هر کس بباران ایل عیش و عشرت
و حرسین ناگسنان حشک ایل کنج و محنت و مذلت عیاشان و زحامل
کرد و ندن کام آمده و قلا شالو ذوق مدامل فکدن انتقام آمده
زن پرست لاله حدنگار لرله عار و ناموسی حرمش ایل و پرده و محبوب
دو شتر سرفقد و دلدار لرله کوس و کنار شفتا لورینی و پرده و ایل
لنش شوکه اصحاب عز و دولت در صحنی موجب عادت در نعمتی بر
حدایش کرا و لور و فنی ایل نازه حاضر و لور و او قنور بعد زان

185 کتاب علوم و بیلنو و کج در لو فصل و رسوم که تواریخ او قنور نور لذت سلفک
ذکری موجب عبرت که قنور یاد نظم کو مر بار عشق او لور عافین او شمره شفا
اصل جاه و جلال اما فضلا بادی سجد را کاکا نابلد عالمک حکایاتین و بی
بقانک قنایسی حالت مجلس اولد که این طاعت اولد و نساوی غیب
اولد بی ناذک مرونی کم اولور مجلسی محض غصه و غم اولور نتر و
باجله احباء لبالی حوا غفلتدن راجح و اصفاء کلاما امانی نصف علم یک
واضح اولد لاله باران با صفا مدام بر بر لرله بر لرله بر لرله و حلال
پهان بیایم ایتام عدالت بیدار می ده آب روان کی بخش کج کردی و فدا
چوم اول کج بعضی رندان و اصحاب دیوانه نغ و شفا سا اول عصر کعبه
برنگ سهاط نرسند و سر جوان هنکاه سن او کد کبی جمیع ایل نمایان اولوب
سبانی سبانی قضا که کوره حوا کرد و نک عیابی و مباحث جوج بوقلمونیک
اشکال غریبی مردورک ایجا اندک کوره جو کتی و مر مجلسک بسند عانتاب
جمعی کدنگ افزان اکفایک بر لرله عرض مودت لری و اخلاق او دانک
عیشش و نیش ایل القنری نذکر اولد قن مر کشی اذ عانده مناسبت طی لود
و قطع سبب ایدرک عالمان سهاط با طی دورلدی و بی آدین مروت
سهاطی دورلدی سفره سن بر قرض در میان ایدر کمنه بولنزدی مکر
مالده بدر نام و کد کبی بر دلم با صوغز اولدی مکر که حلال خوشه بام
کم اولدی ذوق و شادی دور آدین و فاکتدی حقیقت جایی
صنعت بزم عالمان صفا کندی مروت بوی مروارید بیک غواص عرف اولد
دو ذوب کرداب و ساگردن اشنا کندی کرمو بر لرین بذل نرا و کد
هفت او بوزدن شوبه سر نخشیمه مطلقا کندی کو کلردن رجا

نایب و نابیدا و کل قطعا و لی مرماک و بنار و در حدی ساختی ، اگر
ایچه بیک مردم کو در غلظت که ، از حق و ملین چشم برین عطا کنی
آیا بوجعید که برین نطق باعث نه ای که نجاس بقین که الفکر که نه نشاند
سبب حادث نه نشاند ای که کمی کنایه کم کر ملک که بذل مال بلزله و کمی بحسب
هر خیز که که از باب طبعی اید و چکر و کند و راحت اید در زیر آما در زیر
و یوز بر مقدار کحت عقال ، و بصا و لری مقضا که جدال نقال و توعده که
اول صحت که مصاحب ، بو خلعت غایت و نهان بودی ، که بذل نعمت اید
صبر ، و کریم صل جو ز معدود و لینی طریق تعداد ایا برین طوله ، فی الواقع این
واقع اولی تاریخ مزبور که سه چهره شمع و عماره انباری است ، بای کحت علیه
حمید و قسط نظیر و انجمن در مقدار کریم و جواد و اید که شایع و کد ، و بیکه و زرد
باشید بر کیمین بدخ اندر بر کیمین سنگ طعنید طشید بره ناجایان درگاه
و کتاب دیوان شاهنشاه عدا و ده که اینجه از بشید بره ، فاما شول کیمیری
با و اید بر که شبانروز بلکه مساعت فیروز قیوسی کیمیری کیمیری و
واردین و صلور بر نه نمی آماده ، حد نکار لری شایع مقام خدمت کیمیری
و اسناده و مجلس طغله قدیم که حانه در نه غم اید لری شمع و فانون سلی
بذل نور و ضیاده و طلائع و حوکه این فاکو بسراحت و لیل لری
جامه حایلری و فاشلری کیمیری ده و نماده اول **نظم** که دن ایلید
نزار ، نه افند بسی حد متکاری ، طغله و تدر و که رماده ، اکشی یوز
کو ستره لرنادانه ، قیو اجنبی زنده که ک قیو جی منی اویان که ک حوش در باب
کنده آما ، ما سزایه قیو تک بندی سزا سر که اوج اولان سزایه ، در جامه و
ای نادان ، او در صاحب ضبط اول ، یعنی عقدین در بطن اول

او مید را و یک شبانروز عوام که که که جفت کو با حجام ، فلاجوم بو طریق ایل
مر میر با ذل النعم ، و مرد بر شال الکرم ، و بیکه اصاغ و اکا بر کار عین کار
صاید فح کیمینی منصبه بناء تقدیم انشدر ، و علوش اند که در سفره سنی ترجیح قیوم
انشدر ، و کیمینک رتبه سی دول ، و انک منصبه سانی لک کر که منصبی افزون
اولی ایل ذکرین تا جزه قیو یوب عذر دلیم انشدر ، و اصل بر حدی این
عدالت انصاف شال اول ، و بر توفیق ایل تو صیف فیلند که سر کشتی اول
ادایه قایل اول ، **بسم** بوجعید که اول طریق نعمت رفیعک انور یقین سکی
و بسط بساط و بسط ساط مزایانک بر قره کامل لکی خصوصاً رعایت اخوان
و ضیافت حلال ، و جمیع رندان ، و مجالست فرندان ، مناسبات هر چه بیکه
منها که او کو گاه وقت و غنا حالین بر وین کیمینی جعیم مشارالیه بالین ، و کا
مخطوحت و علاسلین نبات القش برین ، ما نسیج مجلس قتل باران
مقرر اولد قدن ما عدا بحق منع کار و صفا و حرمه نعمت حلیل کرد کار تمام
کیمیری سالد که انجمن کیم کیمینی شمع روغن بایک ، و برنم شبنم سکر مکر رشون
غیره کیم فاندی ، مکر که عنقوان شب حالین که نوش شراب و زلال اید
ناب اول ، و با حود کیمیت بهوش مال حلالین که اشربه نفیس ایل حرکت لیل
مذاب اولان توده کیم اول ، چونکه تحقیقات طرافیه اشندم و تحقیقات
ادبایی بر بار کیمین کوشی انجمن بلا اختفای بر لشی بر کریم ترجیح غرض
و ظلم صریح اید که متعلق بعضی مقدمات غوریه ندیم که اشندم حساب و بسند
اید بر و بوباده بر سله بخیر او نمه کند و لری مقدمات اید بر ، نوعا رضا
و علم سنی نقاشی کیم کیمینی حلال جاب بساط عرض اید بر ، فلاجوم بو
سالد نک نالین ذمت همه فرض اید بر ، بناء علی ذلک کیمینی بخیریه قدام

وسط نظیر له مافی القبری تعبیه بخوبی اقام و لندی و باران مونس محل
 مشتاقش و دره ربه **قواعد المجلس** نام فونیدی نظم بارک الله تعالی
 کریم مقال و سرسوزی سگری عقید مثال و نشر بکشی کلستان نیزه نظم شری
 اشک آب زلال با بوبه فندی کورن عقید سی پاک و سحر طوطی و شش و سوس
 میان **فان عطا** و **سحا** و لا یتمک کرک سحی کوبه و ریر موطی نه مقله اهل کرم
 اطلاق ایدر له ابدی سحی اول شخص کریم و جواد و عید که مالکینی صدق
 در ربع انیمه بشرط ان که اعتدال و تدبیر و نفی حلال با و فاشند صفت
 اما احتیاط بجهت زبر السحی مالک صنفی که سوط اولیه و جمله معروف
 اولوب تا اولیه مربوط اولیه جابر که بر یار قدیم اندن جمیع مالکینی است و
 مرید فادرب کاعطلسون دیو رجا ایلد اول دخی جلوسنی اکا حسا و
 متانی اول غنک ردله ایدر و ان ایلد حاکم کند و فی غیر و محتاج اید
 اسراف و اتلافی خلعت و استال ایلد و بوندیر دلند بر که السحی سحی با لکه
 تقدیر له مقبول صغیر و کبر در مابریشی دن عبارت اوله و مالکدن با کثر بر
 لشدنک بهی کفاد ربه در کفایت اوله و باحد و با ایا صبر عیرک لانی عطا
 جابر دکل ایدر که اشارت اوله و جمیع مالک بر اغور له بهی مفدوح بلکه
 رجوع و غیر مفدوح ایدر که دخی منی دلان اوله و بجهت ربه سجاد به صغیره لایح
 و اصحاب عالم و هم واضح اولان بودر که بر کریم نی در ربع هر نه و کلوس سحی
 و بلوغ و عطا و مدرن و کفنی در یابگی سنج و مرید در مابریشی بر بارندن
 منیع بلسم اکا دفعه واحد و عشر مالکینی فای و ان یک فیلور به مالک اید
 بر محل سخنة دفعه بکن الثول عطا ایلک سحی کامل و عطا بانی له ایدکن
 و بب بودر اما مخته و قوع بولد غنی نقد برجه و پرد که سم در هم ایدر

۱۸۷ اندن زیاده بخشش ایدر یک جنونده سرفکری طایف در کذ که لغرض عطا
 و باحد و لغرض سحا معقل بالا غرض اول غل اول مقله جود و سحران به اغاض و
 اغراض توانی اصل مرث اولند مذ هن ارق در فامارث سحانک غیره ریشان
 العارقی نام کتابن ارباب مرونی نفس ایدر و حضرت امام علی کرم وجهه که کور
 مرث و کاه جوام لطف و متمدن و فخر عالم مسل ایدر و سلم حضرت راونی پور که
 ناس ایدر معطل ایدر بظلم ایلین و و عن سحی انیمه و روح سوز و سولین
 مرونی مکمل و عدالتی مفصل احق و واجب و ترک غنی مناسب لان مردی کل در
 و حسن بن زیاد و دهقانیدر برینه سوال و سیرک اعتقاد که چه مرث نه در دیو
 حدیث مقال ایدر کن برنم یا غزده مرث و دشت حصص عبارتند که بری احبنا
 جوله کشی کند و فی ذیل ایلد که اکی نانی اسراف و فساد ایدر و غیره احتیاج بلکه
 اوجنی مشروباتک لوازمی کورب ایلد و محتاج ایلد که در دخی طعام و شراب
 موافقتی ندارد که ایدر مخالف بلکه کند و به و لو ابدالم و بر چک در دیو جاب
 و بر شد که کذ بعض حکما فضل مرث قول ده عرض صدق صفا و عهد و
 الیه وفا و نعمتک بذل بر منن حود ایلد و و اما بعضی و اصلتک حسن
 بصیرتی ایدر مرث و فو قیامتن و نعمت و طعام صلیمن و ناسک لوازمی ندارد کن
 عزت قوش غنی قوشانم و و ابراقی نفس اشارت جفا و اذ افلحنا من و
 دیو بیانش و بعضی علما احبانه نص و بندن سویدا فک و مندنی اوله
 محالست ایدر اندر بولمر به اصل مرث اولند له مصاحبه ایدر که اندر جمله
 اندر خسته مشتاق کلام اتمز و کیمینک غیب و سالیسی سولیز لر دیو پور شد
 و بعضی نقیحا حاسده راحت کاذب مرث و بچیلد کند ملوک و فای و محتب و
 بدخل اولان فاس و منفعت اولمز دیو فاد فک شد اما بوجه کذک اتصال

مجلس مجلس شریک نورانی این افراط نفیس و سائر لک جهان
 باعث اول و دوم مرتبه رواد کل و و اول کونه مجلس ملی بمقتول مفاک
 وصف حالی و لحن عظمی باین معنی دکلر، بار ایستادن کوکلک باقی سیری
 استه سبب سحر طوکاش پوری جام شبانه چکر بر آید بر فوج این لعلی
 بدینه، باران با صفا صانه لرصحنه کرک و اگر اول بر نم شود قوبرتی صحنی
 نامی بل مذکور او کو به بر زیا جوان اول جمعیت کاکل برستان و دروغای
 بیت مجلس ندان بولمز خاطر من و که جمعیت جمعیت، بن اول کاکل
 برستان عزم جمع و لحن ده در صحن مطلع غاسی مضمون نشان و لانا شبنک
 جوح چارم کمی تابا و حشان، و بختک برم نامهربانک جالی ایل نوافش
 اول و رایده صحنک ظرفانه و ضیا فک نو ندانه و استو جمعیت عارفانه
 اولی و اگر نوب ضیا فک مزبور و جالی ساکلور رباکک لوقطه ایل غری
 تر تم فلن مرتبه جوازده در که نظم و نظم بر بلوک واره و قدی
 کرک جمعیت، سر بری چکدی ساط در دو محبت نفیس، کلدی نوبت بکلیس
 بر جوان فصاحت چون، سفره من چکدی حان اولداجی صاودی نوبش
 حاضر اول صحن ساکت و دی اول صلح هم، او کوم قوبرتی قوبرتی
 اندی جوان صحن، غیری صحن فراعظم و اول و مدن پرو، است
 شادی خوشم آلا که قوبرتی صحن، و اما زینهار صدیم از زینهار که جوهر و
 مجلس فصاحت کتبه که طلب کاد و کاد و و یک حور لاله صره صحنی منبر و صحن
 ناساز کاد، و هوای نفیانه ایل صره بیکارید و ارب زلال صال لاریس
 فسق و فجور بیانه سبب اعتبار ایلین که بمقتول ایداره ماضی عبرت و تارک
 بر که زل و صلح کور هم، بلکه شوقی و در چکلور صره بیکارید و ک

نقلیه
 سبک

صره صحنی ایلر، و لکن سیر دیداره فاعلت و جمال با کال و بینه اخذ نفیس
 و کتبه و صلت صیلا ایل ضیا فک ایدو، فاعلت مجلته ز و فسق و فجور
 و تهنیت نشسته بهر و اچار ذون عارفانه بر فو نقلیه سو و اول و لور سک رند عالم
 و ظرف، مقبول المستن، علی الخصوص که بوقطه مضمون ایل هر ضیا فک مضمون من
 نقد جان بذل ایدر سبب عاشقانه صحنه عشقکالی بوقطه در اصل عرفانه برم وصل
 نثار عارفانه ایل بر فو نقلیه، بوقطه بر حشمت انز و اوده بری، و بذل نفیس
 جود و سخا و ایلون سر سری با اولوب کتبه کتبه منت ذاکلک نقصان و بوج
 مذاکره طعنه وجود کتبه ضرورت باث صحن اولمز و محض نو کلا صارت
 جسارت انبه که ذاکلک مرتبه کبی بود و منفعت بهره می موجب صحن بولمز، اما
 که در زان حشمت مقوله سی نیش ایلنه صحن بولمز، حلقه غزلانه
 حشمت، اتحاد ایل اهل اکثره در میان ایل بر دلم ناکن، قدر که قل حلاله
 برتر، اولدی جمعیت و زره اولدینچون، اطلسی جرحک و کلدی و ککر قاعده
صدام مجلس عظمی سر عافلی و اندر که کلدی کلدی و افرام معلوم حانه کتبه
 حد متکادری ارسج دم، و و همان نواز لوق ده سبب سحر شمع کبی ثابت قدم
 اولوب نقد بیدر اکیل بر فو کلدی ایل قریب و لمر، و اول و لور اولمز خصوص
 منکام و غلو، و بر بر لری رد بجه اثو فره جبه کبی تکا بوقلمنر، و بیکله جنبش
 اظهار وقار و ضیا فتخانه لری هزار و بل جمعیت کورد کتی و صانع سلیمان ایل
 اشعار ایدر، لکستیا سبب لرنن که ادب شرم بسیار انا بهجت و بیدار لری
 کبی، بیدار اولدین ماعدا الترانه صو قوبرده، و حضار خلیه حجاب ایلر
 فحاشه صوفیه ده شمعک و جن کسکه انور و قبه و بزیس دکیوب و نور مده،
 و مقامات ال قوشوب، طور و قبه ایا غنی نیکش، ریبو، طور مده، کتبه کتبه

جیفاندرک شمع و سوزشنی حافظه ده. ابرو و کینرک او کلر بجه کلوب قیوبرده
 فاله ربا غله ده با حصصی فند برین قیوبر غیر بر یوز بنه با فمده اگر کوه
 دجشندن اغرنیک صونی اقمده ده. وصف حالتی بس بتلو اولوره و مرد
 حوز حوضه دان بومقل و ضاع کوردک کی اول اوده ایشک دکل ایدک
 و قوف قیوبر بولور. **سباحی** بی دیم و غیر نرسه. کلوب غیر نه مرصفا
 فله. یا بول یا او زون بر اکی جابه سزه. او مجلس حدای حدین فله.
 مجلس شربت و قنوه ان اوله ماد و کوب یوز صوبن جرمتست فله **فاده**
امتیاز اسخبا اما ربا کریم بر بر نرسه تغریق. و رنجه کریم
 لیا فله نقدی. لازم و لندرک تخفیف. بو و جملد دره مثلا اکی کریمک رنجه
 مباحه. و وجه امتیاز نرسن مکابره و محاده واقع اوله کریم که کوره
 و باحو و صادق القول بم کند و به صورده لر مت غرضن اک بیوک احسن
 کیمه واقع اولمشدر. بمعنی که لطف و جودی لا یفندی وقوع بولمشدر. و قنوه
 تانبه ده عطاسی نه درجه نه تانب بوبو کوزه حتی نه مقدار غرا. و دیار
 ابله طولمشدر و جملد زیاده غشله غی جوری و غلامدر. و باحو خوش
 جابک عنان و کوشین. و سوزش قاپلو حلفت دشی غدر. و باحو
 قطار قطار سترله و مهارد مهارد ستر لر میدر. و بناریم نه مرنبه ده فراموشدر
 و دراهم بسیار ایددنی مقدار ایل شمارمشدر. نام معلوم ایددکده
 فغنی کریم غالب ایدد. و باحو اول بر کره کلبه ایل عطاشش اما اول
 بری هنوز زیاده لره رغب ایدد. ان تقدیم و سحا و سکا هبسی اکی بر فریاد
 ایدد که کی تسلیم ایدد. بوفه مجر و منصبه انفا و علوشان غث نقدیدر
 و عواستی اثبات ایدد. که کدک بوقا عنده بروج و فقی و کفنی بنی و احی

190 واردر که انک دخی بیانی لازم. و ظرفان از اعلانی مختم در مثلا بر سخی اون
 بیک قیوبری به مالک اکین دفته بیک دیناری هبیه به هاشمش. و به معطی یوز
 بیک قیوبری به مالک اکین اکی بیک بایش بیک سکه عطاشش. بو مجلس انک اکی
 بیک دیناری اول بر کریم بیک التونین زیاده صابو نقدیم و رمام جود و سحا
 میدان حمت و غنا ده سنگ الکن و در کوسلیم جائز دکل در زیر که قدر نرسد
 انک بیک دینار نه دیگر اوان بیک التونین و ی طرفیل طمرد فرضا فله
 اوان بیک قیوبری دخی عطاشش اوله برابر حکم اولیور. بو کره فغنیست که کریم
 فضل فضل و معرفتی و اریه اول نقدیم قنوره. مکره عطاسی اوان بیک التون و انک
 مالکی غشدر. بونک مالکی غشدر زیاده و اخزون بولنه. مالا کلام نه جی و تون
 لطف و کریمک علی الفضل تنزیمی مستر اوله **نظم** دیم هر بدل مال یا سخته
 بود در ریش زلال کرم. اول عقل معاش لازمدر. صلاک و کجشش لغو و دیم
 اکا عاقلی دیر فخر عقل. ایلیم بر سینه لطف و هم. فاله دخی رحم و اوله در هم
 کلمه خرج و حاصلی بر هم. رای رنجه سزا اوله جود و سحا. کرم و لمر اول را و جوب
 کم **فاده اغنیاء و علط بحشان سغها** جود و سحا بر لو انشش الهی که
 مستحقه لا یغدر. و عطا یا بحشش نامتناهیدر که مستحقه و لا فیه موافق در
 نا اهل کتاب بایشش فارز و رانه انق دره و مختشره و زنده پش و برافیه
 فلق بر سیف محوری و بسو قیوبره اقی دره. کدک عمر نرسن کوشین کیمیناره.
 زر و او بر مک و قومال کور کله افی را ایدد توره سوز و دشی عطا انک سب
 و استر و بیاجل و بر مک و هر کمشش اولان حزه بلنک هر نک کبور مک دره.
نظم تا محله اولان عطا و سحا. بر عله که اوله فصل با. نام لیون
 بحشش ایلین نامرد. شول مرا سیدر که ایدد کل ربا. انچه شهر و غلامه بدل درم

حسنه که اول و دوم ماه لقا، هر بری بر او بای خضم، فرض و واجب اول و
 ابا، اهل اولان الفت اعز انزل مکرانرا بچهرن اوله فی زمانه بوقول
 سغنا بعض اهل فله بیدامو بوقول اغنیا اکثر تا میراث حرجلی رله هویدا اوله
 کلشده واکه اقمه لن بر سیمانه سزا و دار جهان بر دار فلتمه سی حلقه جفا اوله
 زماراده که کسبه کسبه زکوی عطا و دامن دامن نفوذ کسبه سی ناخلف کرده جهانک
 کسبه و ن ظهور لوله کلشده، فاما بوجهر امراء و ذی نشانی که بر میزان اوله
 دولت نشان در کرم نزل برین کوردم، و عطا بای اذعانی بر برید یار کوردم
 که برینو بچشنته نالان، واکا بر سکا لسان اولمشی خود خورده دانه غیر
 موافق اولان شمس که نه مملکت معلوم بر زبیل مذموم ایدی، دفعه اوج ارس
 سینه عطا فله، حال که احسان حرمی باد ایلان فله بالکلیه افنا فله وینه
 اول مجلس بر مرد موصوف فاضل و میر عوف الفذ فیلسوف کامل، که قطعه
 قطار اشتر و اسر ویرانه بلکه هر برینه تحف نفارین لوکری سر بر قلعه انک دانه
 کوره شئی بپراید، و انار ات لسنه داد و سخنانی او کشتنانه و بر طایان
 ذوق فیه کثیر ای، مع هذا اکا اول مجلسه بر بری کنار و پردی
 انی ده غالباً بر غلبه جی کسبه بولنا بوب، فالامه اول سینه صرد، غایت
 بون و رک اوج ویت باشد غنی ناوانه اعتداری و دستار عطا فله غنی ناوانه
 دانه ذوق بوجوی اکثری دانه نامر بوطدن مغر اولدی، و بونید اویوب
 بر روتی دجی بوضع بوجوب اید که فضلادون برینک نالینده رغبت و صفاتی
 بازان کانه کلی عتبات و عتبات بیدی، اما موند کلنج و نازن حش و کاش
 عطا ایلده که نفار بیک عشره اکتفا به جل و عتبات بیدی، مضمون و ال کنان
 اید کن بیدی، و سواد منی مثال بدکن ادراک فله هر چند که اثرین

یازان شمس بر دم و مؤثر مؤلفه کل کن الاقل برینه بیک سحاب و کرم اوجب
 و است و هم و ده دیندی اصلا اصفا ای و غلط کشتنی قویوب طریق عدل
 و انصاف کندی محال ان که اول بر دانا و اول نابجین و انن ملک لامر
 اولان محمد شای این فرهاد با اید که لطف و کرم شکننده و جنونی ظاهر و
 بذل و در هم و دینار صودین فنون عبادت نمونی حرجله یار، اول سینه هل
 بوجهر قلب کسبه بر مزبور که عطا لن کشترا بیدم، و بوقول غلط کشتنی زنی مفید
 و یو عینی کند و یقیر ایتیم، لعنت انک کبی مروت کیم، مستحق این نظره
 درین کفادر پاشی اوج حق اوله، این احساننی و بنبره درین
 فی عده یاران با صفا معلوم سخنان ما و لواللهی و مفهوم فیلسوف
 برنم اراور که اول مجلس صدقا و اسباب محالست حلال و فای حقوق نان
 و نمک لابنی رعایت انک ایل و طعام و شراب مشترک کمال حلقه و اختون ناشی
 تناول طرفه کنک ایل، خصوصاً صد و مجلسی نصید بر و غنچه و امور اکل شری
 انکر رای جمیلدن اجازت ایل لانی و سزا اولد فله عدا بر مجلس که بر
 رفیع الفذ روح القدیسه اوله، اول کلام ایدکن غیر بار صد فله سامعین
 اولی و لصد بر و بر انجمن که بر مرد ضرور و فانی سحر کرک نصیر که کرک
 صنف ناله ناخره نقین بوله، لا بد هر کسک چشم و کوشش انک کلامن، و دل
 بر جوش ذوق پیامی حرامن، او کو بلفظ مصاحبه ر ویت لبه عاشور
 کبی مخلوط اولم، موضوعیت معاشرت و بار عرب کبی مرز بومع لبه هر کسک حلقه
 کلامی بله منظر لغت مش بنی تخن لولم مناسبت، یعنی که سوبلی بر اوله و
 دکلی و از اوله، پاشی پاشی اکثیر اکثیر سوبلی ندر اوله، زیر انجلس
 عقلا بیله مصفا در که یاران با صفا اکا صهای روح افزا کبی ر و

ل

مصاحب صدفا اول باو ده بزم اراده نشود چنانچه در پس ثوبه که ذوق
و مصاحب اولیه نشود بزم جام بخت و وزله و بر مجلس که تلخ او کوب این
لذت معاشرت اولیه بیاید سی شکست و مست حدیثه جوهره کیست و شش بخت طوطی و در
و کاه اولور که که قافله بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر
حلو و طوطی شامل یکین حار جلدی بری و تالعه سوزاتار کو با که آب
کره بر کاه صوف صوفاتر فلان جرم اول گفت و کوی مدغم و سلسل بر کینه
توبیحه مبتدل و سلاست کفزاره بر صفا اولی محل اول شکست سوز
محل او کوب مقال منتظم و مربوط سجد دانه لری کین منشو اولور و اول ترکیب
و زینب منبوط جمله معترضه صورتی خنق بولور و علی الخصوص که اول جواهر
کلیات نظم و نیزه متعلق و اردش اول و و خط کلام این بیت شاعر نازک
حبال و منشق صاحب مقال جانب طعن و طعنه مرکب ترش اول **نظم**
عجایب بن اونا دانی چون در حال که عجله صاعقه بانی اول و حال
نه کنده بر سوزده فادنه بر مؤلفی واره و کین هرزه طبعیله اغوی لال
طونان با بلش اوک اسکینی بینی بوزار و لی اوحانه ایجاد اید ندر اهل
کمال ما اثر قویان کشتی بنای اصل دقت در طو لشم اول اثر اول اول
فقال افندی سوخته کدر فوسن ترکیبی کمال ایچین لفظ بوق و یکین
مال و خلاصه کلام بر دشتی و ما و با هر الفوا که اقراند بر یک لطف و کرم
اکن صوصا حد متکار لری صرطور را کین اول کینه توابنه بذل درم
و دنیا را ندیکنی با دقنی فی مثل کاس وون حمت سن دیکدر و محرمین
سز عاقل و م سز دیو سولیک و رکذک بر مردک حصلت اظهار نوت
و عرض قدس اید بعضی تحف و تغاری سیر استبر که مباشرت و زره کین غیر

تخته لری یا ادب و صف آنکه بلکه فلانک تخته سی بوسیر است که زدن یا و کار و
و تک واقع حال سه ده بی مال و و اسلوب مصاحبت و در خودار و آداب است
واقف سیر اولور غنه دال بر بر دخی ذوق فتح کلام و سوق در بر بنامت نظام
اکابر مخصوص بر حالت سیرت فرجام کین اصغر آن تقدی یعنی که صد نشین اول
سیویرون اول بزم اصحابند بری تکی علم آدابین غلط فاحش و شرط موافقت اجاب
وضع بار و خوشن روی بر شخص بیانی رتبه عرض خلوص تحت شکی از فلان
حقیقت نامیر سوز سولیدی بن آنکه جد آل ایدم و فلان یک کس طعن و لحن ایدی
بر قاعله مؤدی بچه قبل و قال ایدم دیک سبتک من بلعک فصحا و بغای بصر در مؤلف
کبی بر نادره دال بود و جمله نظم ایشدر **قطعه** حضرت سلطانم بن خرد
نقل کلام ایش و امیش او کول بر مغک و بن دمد خودانی فرض این کم کرم دمد
نقل اصح در بو کیم سبتک من بلعک و موهجه اول شصه کند و سی این آنک
اند لسمع انما بل در دخی محمل اولان فصاحت کند و فی معترف ایچکدر
ایدی بو مقوله مقال قبل قال بی حال و بو بوزله جوب و سوال کوب
مصاحب بلغا که دالدر **نظم** **فرش مجلس** بود چی حنی اولیه که سب اول
کیمنه بر جفت کلیم سر خط مجلس کینی کو سز و واک دانه و لشمه بله نظمت
ایچمنی اشکاره فلور و بوب ده نوت و غنا مشروط و کل در سباهیک
قدردن کوره و د و نیک سوز لری حندان مربوط و کل در کر جک سفت
رب و زینت زیاده و مهیا مجلس ط کونا کون ایل آماده اولور و ات
طهار کامل که سیرای کله طارود و صاحب ترنم یکا نرا کشتا طر بر
مقابل برابر و هوار که ولنه القای ایل با هر در بوقنن فالدی که
مصری و ابر ششم فالیه لولا نیک و جانی کچه لر دوشنه و صاحب یک

قادر اوله او دستانه ملائم فراش واستا اینه باهر اوله و بوندنه پوقرو
 زعماء زنان و کتاب دیوان و چایان و جاشکیران و متوقه لرا و عمارت سلاطین
 متولیدی و بوندانی به واریجه قضیه فاضلی و لقا شافیه به واریجه مدرسه
 و بوندک کفا و افراان اولنده مرتبایک مسکن بری کند واره مخصوص و مرتب
 و بری حد منکار از چون معین زیاده می علوشان برینه لیل حسن بومرتبه ده
 نه تهری حست و دنا و تهرینه شاهر و میرمن اوله ، کذک محادیم میرمن و
 و فرزداران بنهار و کنجایان و آغایان و درگاه می مکان ، و امراء کبراء ذی
 شان و التمشافیه نو مرتبه واریجه احواله رشوانان و ذوقه لاقل و چ مسکن ممکن
 لانی مهنگاه حانه عتانی لیه و او و و ثانی سی بالاده که تفصیل به فصل اوله
 و استا یازیلان حکام زمان ران ، و مکن لافرا اطفال اولنکار فرمایان
 شان کتیا فاضلی عکر که شیخ الاسلام نامنه که موای عالی ن حضرت ملکی
 الصفاته لافل پیش عدوکی مکن که بری بیرونی دیوان حانه مسکن محل
 و بری اکام منقل مهمان حانه بی بدل بری دخی اندون خوش خاص بردی
 مسکن خدام حواص و بوندک بغری براده و دخی فرقه تفریحی نامنه که غلامان و
 یازمنی و صنعت تعلیم فنی و ادبیت کی عجمی حد منکارانه نشین و اجبالا مناصب
 بغری کثرت محازن و حمله بیست و مسکن البه اوج طبقه خوش و احاطه طوا میر
 و بواطن قبیلله اوله بریلو کی بیرونی حد منکار رسکنا و مهیا حانه علی مخصوص
 کند و مرک دیوان حانه معین اوله ، و بری نشین سوطی و حله حانه بهر صفا که
 حرم پرو را ولان غلامان و حفظ و کوشتری واجب و لاساده رو بانه مخصوص
 مسکن اوله و مردخی اندون و مای عجمی سرای واجب لاهما دینه بر نشین
 بهشت انجن اوله ، بومرتبه برینه فضل سی دلیل شوکت و عنوان لاه حد و لایه

کثرتی باعث سفاکت عبادت نشاند و سوره کند کلرین خیام و او تا غلرین
 دخی بوجایس او زده تدارک لری لازمه سبها هیکل و عواکس اینه بر سوره
 و حضرت سلوک لری بوزمن البه امر محتمل و و امراء ذی شان و میرمن برینه
 حقت که تفصیل همان سرای خاص جنان کشتاندی حراته متعلق و در کوش
 بکلرک و کلر بکلرک کثرت حد منکار و خدم و شملری بر قاج غلامان بر شملر که
 محقق در و ذرا عظم امیه ممتاز و هر بری ای که بکلرکی تر بیل سرافراز
 و سکنی ده و عنون به سلف با دهلری کی هر بری مرام پرو داور **حانه**
لازمه تفصیل **عادر** بر دکت بر دکتی صحت یعنی که عیش و عشره و صحت
 دعوت علیه و ارمعه اجلان مانع بوندنه و او لور او لور فبودی موایع
 عدا یب تعلل بین نک و مذاقغه طبعی انبیهی طوفاندر ، اکثر لکاش و تحت
 و اشعار نقول و قدرت باعث خود و سحاش اولنه ، و افراط زینت و
 حد نه زیاده عرضی کثرت مستوجب علو همت و لمر ، نعمت بدر که معناد و لور
 بخشه او کریمین کم کریم و کلر اهل نعمت ، لطف و کرم لیل سوره هیکل
 کیمه و شودر اما دول همتد بر سر سلا و و شور با و تر شای و تر حوت
 یوق سباط لغا ، و لذت سر بکلرکی لاهما رنعت بی انتخا صاحب مجلسک
 تدارک سر لکه کوره ، ووضیفائی کیلار لاکور لایوب حوج لایه سی روز
 بروز جارسول الدغه دلیل لی شنباه در طعام لذت و برن لوارنم
 جز رتبه در نه که مرد عارفه فضیلت و برن معارف کلیه در بنج در لور
 نعمت جکیلان خیره ده بازار انکار لک کثافت و لنع وضع نامزاد و دینا
 که اصلی فو یوب فر و عله مقبلا و لوق تا و یله قابل و کلر خط در و چوق
 حد منکار اصلین و کیمین جبین طوبی بر افلیق مقبول و کلدر و عرض شان

غیر سینه با شتر علی الخصوص عجمی قلیچ را بطله و زرشنی و زرد و زنی
مقدار که کرانما باشد و سماطلریم لکن بر و شمع از زراوند و صندل و کوش
بجز و اندر کند که زرشنی و سبزی و زعفران و زراوند و ده جاکب عنبر و نوکر
امثال او در حدیث اوله زین و زینت و عرض شهرت مع هذا حدیث منسوب
و حدیث کار و تعلقات جنبه امیرانه جامه را و اکابرانه و سدا به عامه
که بونور و یا نوکر اوله سراسر کبد کلری سراسر قلوب و شوقی که کلر اوله
بونور ما عدا بیکر فیور بن شریب او او دوشیزه کرین را و نقد جان از زانی
حریری بوسف ثانی علما در دم حید را و او در روز التوفیق منتهی
و دیگره عبا بیل و مرصع که بند را کتبا زرشنی و صندل و جوهری و کابل و حدیث
و زرشنی و شمشاد و کرانما قلیچ را الیه ذروه علیا که نامدار لر و وزیر
امرانان که بطنه لشکر لر و مخصوص اولی که کرانما و دوز او اندر که بر او
جواب اوله لر و طرف اول نقد برین است و فزمت بجهت سبیل جزا برین
بولی که کرانما بونور و اعزب مر حادته بوالعجب انی بود که علوم عربیه
نی مکره و جحالت و محافظان اوله شهره شهره بعضی اغنیاء و غنیاء کتب بکتاب
الور و کتب خطا بکتاب علم نورانی کتب منافی حبس و نسیم فیور را و اقران
و امثال برین صیافته اند که او را لفظ جیفار را و او فومن قصد بند کلر بخت
فضل و کمال کاه بکتاب کاه کوزین جیفار را نه انکه مراداری کتب علم
و کمال در بیکر زکوة لازم اولی و ذوات جمع مال را و مقصداء و ادراری
افاده و استفاده و کل عرض مال را که بواو صنع نی مال کند و لر و محض مال
فاما بونور که حبس و نسیم کتبا جایش نه کوشش و فزمت بوجوه عظیم اوله
معلوم است نه مخصوص کتب که سوال و نسیم هر و جمل جوابی بونور امرا و

وزرایه تقلید ایدر لر و خطاری صواب برین ارقی در که اندر که ده پیشرا
اندر لر و پیشکش طریقه کلکین بیفته رضا کو ستر لر و جمل طالع لر و فزمت
حسن نیکری و مدارس و حوائج بنا ایلیه اول کن باری حال چون
حفظ اندر که جل هنری و فزمت در جاکب و نه ابه اول کلکین بونور و اول
مقوله شیع جابر اوله فی نقد بر جاکب کتبی نمونری و قدر لر کتب سلیم بونور
و لکن مقدار بی بیلو کینه کون کی نادر در و حدیث تجاوزا بونور عدد
بجود متکاثر در بودی خنی اوله که حوش اب کلک مجلس طالع اجازت
و بر ملک در اما حوش اب بر مجلس و اول علما صاحب مجلس کسان ظاهر
ایلیس حاله را و بیکه افسر لیا و ده کتب صحنی منسوب اوله اما او زول
کبیر و کسر ساعت زیاد و او نرله سی جائز کور لر و مکر که برم بکشت
او کتبا بارانک دوزی و صفاری و در جامه دائر اوله و امتداد مصائب
ایجاب ایدن هواری طرمانک سوز و سوزا غار از اندر کلری منباد اوله
کذک بعد بر کلان بارانی کبیرا بخت بولق بوسوزان در مکر که تکلیف
تامد کلک که کند و سی کتکه ابرام ایلیه و بخت اولان اخوان و حلانی جابی
جمعیه البیوم حاطر نواز لقی در مکر که طبیعتی کتکدن حفظ اید بکرارا
و مرارا اقدام ایلیه و حلوتها جکله که مکره بودک و کباب غلبه و قبل بکراره
اظهار نعمت مستطاع و جمل مدح و لر بلکه ظرف و عطا و حکما مندر بخت
کا و بکره حیوانیه محموله با خصوص که اراض مختلفه به بحث اوله غیر بیسی
و کل نظر اندر سی مامعوله و بیکه حلوتها نصف لیل و حکم سفره نکستی
زمانه کوز و شکر بعضی حلوتها و بایر فی کاس حوش اب در و اول سطر
قاله بونور و شکر که نیم ساعت صکره فانشروانی لارض نقص شریفه

اهل دل و لال که لره کار با صوب و دستیا اکابر مجلس تنم و حضور ده
 اوله و انجمن لره حدام شناسی انتظار له اضطرار با مخصوصه وله و اگر
 کوئی به اندر استی کن رنن را حلت ز دکله ده و خدمتکار له بنیت
 شاده لره زده پیشنا جلو ابکله ده او کو حب مجلس سوئی پر له و کو
 وندار که تاد و خدمتکار ری و لاسن ابک حب بکلو غیر تسر که محمول اوله
لننه و حرم کلام لله الحمد اولندی حرم کلام عاقبت لظلمه بولندی
 نظام غرضم بویا له لیا حاشا ابلرک عینی کل افشا فقدم اوله که
 شرح ایس کارین بلدرم حرمی به مقدارین و خبرین نجای و زانیه ناه
 اگر ادنا اوله اگر اعلا بر زمان در بو وضع و شریف و نیلور مر سفیدند
 و ظریف مبتذل صحر اکابر شان کوسر راکل و شربله عنوان و دیار ناکه
 سوره کوشی در بر سخی در که لطف و جودشی در بوطر بقیل نجی شخص بر ذیل
 اکیلور کامران صند حلیل خبری بوقدر ابکله تا افترا و وجود حمتا کا
 مکر اول مردم حجه حاصل ما یده لقصانی از ال کمال و اتی ایندین سزا
 هب حسن خلقه شگلش مطرب سوزم اول ناسر به در اما جنبشی
 منصب ارنی اوله صانه مسر فکی سباهیک وجه معنوی بله دیک
 فم ابک مجلس قواعد صنفه زبذل ماله ساجه و زرقی ندر یکله و در
 جدها برا عور و عطانه روا او تقسیم ابک قو دارک بر یک بی او
 افکارک ایل بر سنی و خبره راه یعنی خبر ابک حجه لله بری داخی
 سکا خزینه کرک ال و اولاد که دینه کرک لوجستا اوزره و برین
 قانع لطف و جودش اکاکم مانع بقوله قل خانه کی ظاهر سوزم ز بود
 اول و آخر

غرضم

198

[illegible]

صلى شرعة معتولة بعد جعل شرابط قبورها رعية في الحكم الموضع
 داح فصله وعلاه نوراً في الموضع المبرور من تقف لثمة ارباع
 خلفها وضاداً ورداً على شرعها من ذلك
 اختياره وصايتهم فراغت ايوب برينه في روضه نصيب
 لما فرغ من بيكر ليرعد لثمة البواب السلطان الوصل المنسوب عن كل شرع
 الشريف لتسوية امور الصغيرة المدونة في بيت المرحوم ليرعد لثمة
 ابونا المبرور بجانب الشرق الساكن في حارة جنة في حارة المرحوم بالحق
 فطيطه المحجة عن فدية الوصاية المرفوعة بحس اختياره بجرعة
 مراسها واقباله الاخر الى وقته نصيب الحكم الموضع اعلاه داح حرة
 حاملة بهذا الكتاب في محركات في طم فائق اسم المرحوم المبرور وصيا
 حفظه اموالها المستقلة اليها بالارث الشرعي في اسمها المتوفى المبرور ضبط
 احوالها لاجتياجها وهي قبلت الوصاية المرفوعة والشرع باقاة ارضا
 نصيباً وقولاً كما كسر عسر ورد ذكره

ما توفى المرحوم المبرور
 من علم الوصل في روضه
 امور صغيرة

تدعى به الى السفر

موضع وفات ابوب سره له روضه نصيب
 هو انما توفى المرحوم علا الدرس فلان الوصل المنسوب عن كل شرع
 لتسوية امور الصغيرة المدونة في بيت المرحوم ليرعد لثمة
 علمه صوفيلو في فطيطه المحجة حفظه صواباً البجانية
 واصحاب الاموال وصايتهم نصيب الحكم الموضع اعلاه الكلب
 ليرانه كما لم حسن المنقلب والمالب قدوة الصلح في حارة المرحوم
 الذين يورث للصغير المرحوم وصيا لضبط احواله وحفظ احواله
 المستقلة اليه بالارث الشرعي في ابيه المتوفى المرحوم ليرعد لثمة

سما غفرانه عليه وهو قبل الوصاية الحكيمة وتوفى باقاة مراسها
 نصيباً كما شرعها قبولاً وتوفى اصغر عسر ورد ذكره
 نصيباً في روضه الوصل ثم وكلت الناطرة روضاً نصيباً
 نصيب الحكم الموضع اعلاه الكلب صايتهم نصيب الحكم الموضع اعلاه
 للصغيرين الا في ذكرهما وزوجهم للموت في الجائز بياض ووارثه لم
 يكونا تحت تكام المصالح وفاته ناطرة على الرجل المدعو في بيت
 عبد القادر البواب السلطان الوصل الموضع اعلاه لتسوية امور الصغيرة المدونة
 ليعنه وصايتهم المرحوم عثمان بيكر ليرعد لثمة عن روضة حارة المرحوم
 بالمطبخ السلطان المتوفى ابوه المرحوم بطر المحروس السكر حارصية
 بحل صايتهم اعلاه في فطيطه المحجة حيث لا يباشر الوصل المرحوم
 اوراق امور الوصاية الا بمعرفة الناطرة المذكورة ووصايتهم
 وهي قبلت الناطرة المرسومة وتوفى باقاة مراسها نصيباً
 شرعياً قبولاً وتوفى اواخر روضه ثم وكلت حافية الناطرة المرفوعة
 اربعم بيكر ليرعد لثمة وانا مئة فائقها في صغر اوراق
 الناطرة المبرور لو كسرت في شرعها وعلى الاور العتور الصراحي
 مرسوماً كما ذكره

عزل الصراحي لثمة ونصيب الوصل الاخر

لما ظهر وحقق لير الحكم الموضع اعلاه باجبار روضة عبدو المسما
 حيازة الرجل المدعو على رعدانه الراجل الوصل المنسوب في قبل الشرع
 على الصغيرين المدعوين الحمد وحاشي ولير عيلو في الموضع ابوها
 المبرور في قبل وفاته وبعده وبعده اهلية لادار الوصاية على الحكم

طريق الثبوت شرعا في عدم اداء وشي لغيره لرفع القاعه المثلث الا ان
 مع بيت المال الخاص بالخدمه الواسعه به على امار الكائن بالخدمه
 للقيامه بالاداره كما في ضبط اموال التي يديرها بالخدمه عن اشراف الشرعي
 المسبوق بالخدمه كغيره مع حافظ هذا الكتاب في كل سنة المخرج في كل
 مثل كوران بالخدمه بالخدمه بان اذنت من مكر السلكه بغير مكر الغير
 بمصر القاهرة التي هي تحت لابلوس تسع طين العيون ام لمصطفي مكر كوران
 المتوفاه بغير موت امه المربوه قد ماتت عندها وصغرنا في جنازة
 في قدر سنة كاملة شهاده شرعيه مقبولة اثر جعفر شرايط العيون
 محله بموجبهها حكم شرعي في مكر كوران

اثبات مكر المهر كغيره ببيت المال

شهد في مجلس الشراء الى اهل الدوله لان المهر قبل ركن وطلاق
 بغيره في صحت شرعيه خاصة بغيره الا في ذكره وهو في الاصل مكر المهر
 لغيره لو كثر الشرع الثابت وكالاه بما هو به في البعده شرعا
 وطلاقه مع بغيره وانه ايضا المعبر عن اهل المصنفين
 بالغير على بيت المال في الواقع بدو السطه السه وطوقه
 الواضحه بين على ثلثة ارباع في كل المهر المدعو في مكر المهر
 المدعو في العنق السطه في مكر المهر وادب حروف له في ركنه
 الجاني بيانها في الاشراف المسبوق بالخدمه كغيره
 مع المراه المدعوه حرم فاعلم انه عمن اليه من ركنه للمهر
 ووازمه لم كونها تحت لكام الاصل وقائه ان كنه كنه فاعلم
 في الدين في ركن المعنونه بان طهانه وفيها المهر المدعو

اربعه الف درهم مكر المهر المدعو عليه كما لها ديناد
 وحقا لازم القضاء عليه شيئا في حقه شرعيه حقه بالقبول
 يكونها في العود وبعد ما عرفت المدعيه المسعوره بالخدمه وفاق
 على انها ما اخذت في المبلغ المذكور لاصل ولا نصف وما وصته له
 وما حاله على احد وما وصل اليها من شي فزاوجا لغيره في حقه
 الشرعيه كغيره شرعا حكم الحاكم الموقوف على اللقب بموجبهها حكم شرعي

نصف الوصل غير قدر السرى العريف

نصف الحاكم الموقوف اعلاه رافع اللقب بغيره لغيره في ركنه
 وصفا شرعا على الصغير المدعو سور كرم عينا مكر كوران
 المدعو ابو عينا مكر المهر المدعو ادره في كل طهانه كغيره
 بالادب الشرعي ح ابيه المدعو في المهر وضمنا احواله لا حياه
 الا الوصل وهو قدر الوصلية المربوه والترح باقامه ادره نصف
 وقبوله كغيره في مكر كوران

وصف ثمار وفات ابدن ربه ادره في مكر كوران

هو انه لما توفي المرحوم ابراهيم اغا لشرع الوصل في المهر المدعو
 الصغير المدعو محمد على لغيره المدعو ابو المهر المدعو في كل
 في كل المهر المدعو واقامه الا ادره ادره كغيره في كل
 الواضحه خطه على اللقب في الاشراف والمهر المدعو في مكر المهر
 ان كنه كنه حاكمه في كل المهر المدعو وصفا لصلها احواله وصفا
 المهر المدعو بالادب الشرعي ح ابيه المدعو في المهر وضمنا احواله لا حياه
 المسعوره والترح باقامه ثمارها نصفها شرعا في مكر كوران

وصف ثمار على الوصل الصغير والتمثيل

نصف الحاكم الموقوف اعلاه في المهر المدعو حاكمه المهر المدعو
 الصغير الا في ذكره ناظره على اهل المهر المدعو في مكر المهر
 الوصل المدعو في مكر المهر المدعو في مكر المهر المدعو في مكر المهر

كله في مكر المهر

روم بمصر
وین انیسوی
م ۱۲۱۰
ع الفار
۳۰۰

الاحد الاصل في المراسم الاخرى
الاسم في تحت اذن الاسرار

الاصل الاخرى الاوسط المجدور

و في ثلث اصابعه في يد اليمنى اثر اوراقه

الادب الطويل الامازي وفي الجانب الايسر
في رأس اثر اوراقه

الطريق في الكبرياء الاخرى حجاب
الحظي لونا الامازي اصلا

العصر الابيض الاخرى

الاحمر الكوبس البونيات في عينية
اليمين باقى وفي ابرام يده

اليمين اثره في
اليمين اثره في

المحلى العصر الاسود الاخرى اللاح

في ذلك اثر الطوى
لونا البونيات الكوبس البونيات
الاحمر البونيات الكوبس البونيات

الحوز ابو الوسيط القراء الصغار

السماء وفي يد اليسرى اثر اوراقه

السماء الطويلة الاخرى

الوسط البيناء الذرقاء الاخرى

الدهاء وفي جبهته الايسر حجاب

الابازية اصلا الصغار لونا الزرقاء
القراء حجاب الوسطاء قائم

الكلاء الروسية الحوز السلاء

الوسطاء وفي خده الايسر حجاب

السماء البعدانية اصلا

الابازية اصلا وفي طرف حجاب الايسر
اثر اوراقه وفي الجانب الايسر رقبته

كذلك اثر اوراقه

امه من عمده الكرم العصر القراء الحوز
السماء

الوسطاء الحوز القراء

السماء الطويلة الاخرى
السماء الطويلة الاخرى
السماء الطويلة الاخرى

فانه عند الجميع ما قد مضى غير قابل للانعقاد والانتقاض واحكام الحكم
بقوله وارفعاه وفتح عليهم تنقيح واصفاه ومن فضله ان الضم
فيما في فيه كانت ثابتة عند الجميع وقد علمت ان الضم لا يقع في الزم عند
بعد التسليم الى المولى سيما فيتم دعواه وطبق من الحاكم الحاسم الحكم الشرعي على
مبتغاه ولما كان عليه قواعد الحيزات هو الاصح والا و في تشييد
مباني الوقت هو الاصح والا و في حكم الحاكم الموحى اليه اسعد الله احواله
والاخرى على قولهما الرشيد وقضى بفضله من مذهبها السنية بفتح
هذا القول ورواه وبما عني الواقف من فضله وعموم حكماء شريفا
تتبعوا حكم السابق وتبنيوا لفضله الا انهم قد رآوا الوقت هذا بطرق حكم
الحاكم وقضاة حكام لا زلما بلا حصاد ما باقيا العلماء المهتمين واجماع
الائمة المجتهدين رضوان الله عليهم لعين ما فيها ان يرث الله الارض
ويهدى الوارثين فاذا لا يحل لاحد يؤمن بالله وطلائعه وكتبه ورواه
واليوم الآخرة من والى او متولى او وارث غايب وحاضر بغيره
بتدليله على ما في معتق الكتاب سوى الواقف من حق المأثورة بفتح
بوقته ونقصه فحق الحق بالاحسوس اعاناه والاسويى حاكما والاعان
وبار بفضله في الله واداه جهنم فيستغنى فيها من جميع غشائين وتبين
مشيى الفاضل واخو الواقف بعد ذلك على الربا لواء المعير انه لا يمنع
اجر المحيى ووعا هذا وقع الاشكال في تحريم النقط والقور في النوع
في ثلثه فاعلم من ثلثه عشرة والف في حجة من ليس في
خلف على صاحبها ازك الحجة والتسليم من كل من قلب منيب
وتسليم

تدبرية بعد ان فتح يدية في الاعطاء وحقها ورا
في الفتح والاعطاء عن ندر سائل كحس

ق صاحب العقابة ومن ايداع اولاد وتكبل عند علمه وقرنة ان
زج اقول فيه نظرا لانه ان كان مراده ان المضاربة عين هي
 المذكورات وحق في المعنى ونفسه وان كان مراده انها مشتملة عليها
 بفتح انه يتحقق في ضمها معاني هذه الاشياء اللغوية اذ الرغبة فان
 كان الاول فله وجه صحيح لكنه لا قابلية في ذكره في هذا المقام لعدم ترتيب
 حكم عليها بسبب هذا الاشتغال بهذا المعنى وان كان الثاني في معنى ان هذا
 العقد مشتمل على مفقود هذه العقود حتى يترتب عليها ما يترتب على هذه العقود
 فلا يصح له لان كل واحد من هذه العقود محدودة بحد ومطردة ومنسكة
 فيكون كل واحد منها متميزة عن غير ما يباينة لها فلا وجه للاشتغال واثبات ان
 يعتدل وفيها شائبة هذه العقود فيترتب عليها بعض احكامها من كون يد يد
 امانة لا يد ضمان وغير ذلك **ق** **وعصب** ان خالف واجارة فاسد
 ان فسد بفتح يتصل حكمها الى حكم العصب والاجارة الفاسدة لانها عينها
 او مشتملة عليهما فلا وجه في نظرها في سلك المذكورات **ق** **ويضا** ان
 شرط كل الذبح للمالك وقد ض ان شرط للمضارب **ق** **والشارح** المحقق
 صدر الشريعة اعلم ان في هذه العبارة قساهلا وهذان المضاربة اذا كانت
 عقد شركة في الذبح فكيف تكون بضاعة او قد ضا آفة فساد في قوله اعلم ان في
 هذه العبارة قساهلا لان هذا الذيل يدل على بطلان هذه العبارة
 لا على قساهلها وايضا قد له والحق ان يعتدل الى آخر يدل على بطلان لانه الحق
 في مقابلة البطلان فلا ماسح لا يراوه بالتساهل **ق** **والشارح** وانما قل

لا بد من ان يتقرر في علمه وانما قل
 لا بد من ان يتقرر في علمه وانما قل
 لا بد من ان يتقرر في علمه وانما قل

بطريق التعليل قد لا يتبين ما كانت المضاربة والبضاعة مشتركتين في
 دفع المال الى الغير ليعمل فيه للذبح وانفذ البضاعة عنها باخصاص
 الذبح باحد هاتين اعمى غاييت الذبح لشدة غلب على آخر فاورد بك البضاعة
 وهذا قد قيل وكانت من القاسيتين لكن لا وجه لغيره في هذا المقام لعدم
 ترتيب الغاية **قال** في الثاني والحق ان يقول ان المضاربة ايداع وتوكيل
 وتخصيص دفع المال الى آخر ليعمل فيه بشرط ان تكون الذبح للمالك بضامته وبشرط
 ان يكون للعامل قدر من تنظيم الدفع المذكور في سلك المضاربة تغليبا **أقول**
 الظاهر ان مراده ان اطلاق لم المضاربة على هذا الدفع من باب التعليل فوجه
 وقد عرفت كثر الاجراء في المضاربة **أقول** ودفع المال الى آخر ليعمل فيه الى آخره
 اما معطوف على الايداع فيلزم عطف الجمل على المفرد وهو لا يجوز وايضا فيه
 محذور آخر وهو خلط هذا الجمل بين الغاييد واما معطوف على مفرد ان يخرج
 فيلزم عدم صحة قوله تنظيم دفع المذكور في سلك المضاربة لعدم وجوده في سلكها
باب الصلوة في الكعبة صحتها في الفرض والغفل قال في البدايع خلافا لما في
 وما لك في الفرض ولو ظهر اي ظهر المأموم الاظهر انه بان يكون المأموم متوجها
 الى جداره والامام الى جدار آخر مما يلي جدار المأموم ولا بأس في هذه الصورة
 يكون المأموم اقرب الى جهته من الامام الى جهته اي لا يقدر هذا القرب ان
 المأموم مقدم على الامام فقد يماضد للصلوة لا للمقدم عليه هذا
 معطوف على قوله ولو ظهر الى ظهر فكسب المحنة تقديره صح لمن كان ظهره الى
 ظهر الامام لا لمن تقدم عليه **قال** في البدايع سواء كان ظهره اي ظهر المأموم

الى وجهه اي وجه الامام بان يكون كلاهما متوجها الى جهة واحدة او كان
 بجنبه هذا فيقول لمن تقدم عليه يعني تقدم المأموم على الامام يتصور
 الصفتين لا بالصورة الاولى فقط كما تقدم بعض الا اذا اقرب من الامام
 الى الحائط الذي تقدم اليه البطانة يستند من قوله او كان بجنبه اذا تقدم
 المأموم على الامام في صورة الجنب يتحقق مرة بان يكون المأموم والامام متوجها
 الى جهة واحدة والمأموم مقدم عليه في الموقف بالعقب مثلا وهذا أحد الصور
 ومرة اخرى بان يكون الامام متوجها الى جهة والمأموم الى جهة اخرى متقدما عليه
 في الموقف لكن المأموم اذ بجهة من الامام الى جهته ولما كان كونه المأموم
 في جنب الامام شاملا لهذين الاحتمالين والمقدم للصلوة الاول لا الثاني لمتنبه
 بقوله الا اذا اقرب الى وعلى هذا ان يكون قرب محنة لم التفضيل وتكتمل احتمالاته
 بعيدا وهو لا يمنع لكن اي كونه المأموم في جنب الامام مقدم للصلوة لا مطلقا
 بل اذا اقرب الى وهذا الاحتمال ملائم للنسخة التي وقع فيها كلمة قد جهرا
 بصيغة الجمع **ثم** **قال** في الايضاح
قال الفاضل الشيرازي كما قال في رد اعلى قدح التريفة في قوله لا لمن ظهر
 الى وجهه لا لمن تقدم عليه قال صاحب البدايع سواء كان ظهره الى وجهه او كان
 بجنبه الا اذا اقرب من الامام الى الحائط الذي تقدم اليه انتهى بقوله العبد المحتر
 حاصله انه كان الاولى ان يقول لمن تقدم عليه ليشمل صورته التقدم احدهما كونه
 ظهره الى وجه الامام **والثاني** في كونه اقرب من الامام الى الحائط الذي تقدم اليه
 فان صاحب البدايع قال يجوز صلوة من كان وجهه الى ظهر الامام وصلوة من كان بجنبه الامام

لا صلوة من كان اقرب الى الحائط من الامام فان قيل فلم لم يذكر الصورة الاخرى
وهي كونه ظهرا الى وجه الامام قلنا لكونها مصلوة من كلام تاج الشريعة اذ لكونها
مصلوة من قوله الا اذا كان اقرب الى الحائط فان من كان ظهرا الى وجه الامام
يكون اقرب الى الحائط الذي ترجعوا اليه بلا مزية وبما قدرناه يعلم فساد ما قيل
المتقدم المذكور على نظر وتأمل وارجاع ضريحه الى الامام ووجهه الى الموضع
بعيد اذ الظاهر انه تفصيل لقوله للمسلم تقدم عليه ليحصل به العمود ويظهر به وجه الرد
على تاج الشريعة وتغيير قوله في لا وجه للاستثنا المذكور ولم يكن كلمة الا في الكلام
لكن في غاية الانتظام ونهاية الانجاء كما لا يخفى على ذوي الافهام انتهى من وجهين
اما اولهما فان التفصيل المذكور يحصل بابتداء الاستثنا على ما سبق وما قبله تدل عليه لذلك
الاستثنا وتقطعا بما يضاف لان قوله لم يكن كلمة الا في الكلام الى كلام فلهذا مبني على
هذا المبنى الثاني من كونه المجموع تفصيلا لما تقدم نعم في قوله الا اذا اقرب من الامام
الى الحائط تدفع حذارة فان كلمة من لا يصح ان يكون صلة لقرب كما في ان رجلا منكم
من المحسين ولا تفصيلية على ما لا يخفى فلو كان الاصل ان يقول الا اذا كان اقرب من الامام
الى الحائط الا ان عبارته اخبر عن عبارة صاحب العبر بغير من قوله اما مصلوة من كان متقدما
على الامام بان يكون ظهرا الى وجه الامام ومصلوة من كان مستقبلا جهة الامام وهو
اقرب الى الحائط فلا يحجز فان ذكرنا ثانياً نفي عن الاول على ما مر هذا بقى مما ينبغي
وهو ان تقدم شيء على شيء اما يكون الشيء الاول قدام الشيء الثاني بان يكون ظهرا لاول
الوجه الثاني اذ يكون احدهما اقرب الى المقصد من الاخر وهذا المعنى ان يتصور ان
في خارج الكلية واما في داخلها فلا يتصور الا الاول فان الاولية بالشيء الى شيء اما
تكون ببدل الانفصال منه واما الحائط فليس يتعين للقبلة حتى يكون من هو ابعد وكان
وجه اقتضائه تاج الشريعة على قوله للمسلم ظهرا الى وجهه ^{والله اعلم}
بما كان

تقوا الله
والمؤمنين

بان المدعيان المبرورين ابنا عم لآب وام
 الملقاة المبرورة ووارثان لها جميع
 العضوية الشبيهة لان صوة المبرور وجميع
 المذكورة اخوات اخ الابوين اسم ابوهما
 مصطفي اسم امهما احمي جميع كبا باح سكان
 المحلة المبرورة ووارثتها مخررة بسم

[illegible]

بجون مائة الفرج وحضر امير المؤمنين عليه السلام والنظر

بونزداد و ذکر ادره
 در دین شریف فوئیل بسیار
 دارسی خوشی بوزیدان زورنباو اینسون عود خلیج نیم نواح
 کاش سرخ لکس واقول جوزوا زشتوان حبیب نیم بازتاب
 افوئل زنجبیل نیم اوچیل سسل زرنب اجوی مسکن سسل
 فنل ایلی

كتب عمر رضي الله عنه الى ابي بن الحجاج واعلم انك اذا مني لقيت طردك
فما صنعت بالله عليهم وعلم منك الصدق نصر لك عليهم فقل اذا انت لقيتهم
اذهب انت الناصر اليك المفضل لا وليك الناصر لهم فديما وحدنا اللهم
فتون نصرهم واطهر قلوبهم ولا تشكهم الى انفسهم فيحجزوا عنها وكن انت
الصانع لهم والمدافع عنهم برحمك انك انت الوالي الحميد
من الاكثافي في مقامه المصطفى

بسم الله الرحمن الرحيم

اللهم يا حي يا قيوم بك تحضنت فاحمي بحماية كفاية وقاية حقيقة برهان حجة
تنت فبها يا حي يا قيوم بك تحضنت فاحمي بحماية كفاية وقاية حقيقة برهان حجة
وامان بسم الله واذا خلني يا اول يا آخر مكنون غيب ستر كنز ما بينك ما شاء الله لا قوة الا بالله
واسئل يا حي يا قيوم بك تحضنت فاحمي بحماية كفاية وقاية حقيقة برهان حجة
يا قيوم يا حي يا قيوم بك تحضنت فاحمي بحماية كفاية وقاية حقيقة برهان حجة
وقب يا حي يا قيوم بك تحضنت فاحمي بحماية كفاية وقاية حقيقة برهان حجة
وليس بضاهم شيئا الا باذن الله واذا خلني يا اول يا آخر مكنون غيب ستر كنز ما بينك ما شاء الله لا قوة الا بالله
السلطان والسلطان فان ظالم او جبار او حاسد يخني علي اخذته غاشية من عذاب الله
ونجني يا حي يا قيوم بك تحضنت فاحمي بحماية كفاية وقاية حقيقة برهان حجة
بنسوة خذله الله واذا خلني يا اول يا آخر مكنون غيب ستر كنز ما بينك ما شاء الله لا قوة الا بالله
يا حي يا قيوم بك تحضنت فاحمي بحماية كفاية وقاية حقيقة برهان حجة
بشخير تغير تدبير فاما كان له من خية ينصرونه من دون الله واذا خلني يا حي يا قيوم بك تحضنت فاحمي بحماية كفاية وقاية حقيقة برهان حجة
يا قيوم بك تحضنت فاحمي بحماية كفاية وقاية حقيقة برهان حجة
يا حي يا قيوم بك تحضنت فاحمي بحماية كفاية وقاية حقيقة برهان حجة
صولة دولة الامناء بغاية بداية آية لهم البشري في الحق الدنيا وفي الآخرة لا تبدل الكلمات
الله وتوحي يا عظيم يا معز بتاج مهابة كبرياء جلال سلطان ملكوت عظمة ولا يحزنكم
قولهم ان العز لله والبني يا حي يا قيوم بك تحضنت فاحمي بحماية كفاية وقاية حقيقة برهان حجة
وقطعن ابد بين وقلن حاسنا الله والحق يا عظيم يا حي يا قيوم بك تحضنت فاحمي بحماية كفاية وقاية حقيقة برهان حجة
لي بها عبادك بالحجة والحق والحق يا عظيم يا حي يا قيوم بك تحضنت فاحمي بحماية كفاية وقاية حقيقة برهان حجة
امنوا اسجدوا لله واظهر اللهم علي يا ظاهر يا باطن اثار اسرار انوار محبتهم ومحبونهم
اذلة على المؤمنين اعز على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ووجه اللهم يا حي يا قيوم بك تحضنت فاحمي بحماية كفاية وقاية حقيقة برهان حجة
وجهي بصيا جمال انس اشراق فان حليمك فقل اسلمت وجهي لله ووجهي يا حي يا قيوم بك تحضنت فاحمي بحماية كفاية وقاية حقيقة برهان حجة

السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا فصاحة والبلاغة والبراعة واحمل عقن من لساني
يقفوا قولي برأفة رحمة رقة ثم تلتين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله وقلدي يا شريد البطش
يا جبار بنسيف الحية والقوق والسند والمنعة من باس جبروت عز عظمة وما انصر الا
من عند الله وادم علي يا باسط يا قانع بحجة مسرة رب اشرح لي صدري ويسر لي امري
بلا طيف عن طيف المشرح لك صدرك وباساير يومين يفرج الموتى بنصر الله وانزل اللهم
يا لطيف يا رؤف بقلبي الايمان والاطمان والسكينة لاكون من الذين امنوا وتطمئن قلوبهم
بذكر الله واخرج علي يا بصور يا شكور صبر الذين تدعوا بنبات يقين عليكم من خية
قليلة غلبت خية كثير باذن الله وامضني يا حفيظ يا وكيل من بين يدي ومن خلفي
ومن عيني وعن شمالي ومن فوقي ومن تحتي بوجود شهود جنود لم معقات من بين
يدي ومن خلفي يحفظون من امر الله وثبت اللهم يا قاتم يا دائم قديم كاشيت
القابل وكيف اخاف ما اسركم ولا تخافون انكم اسركم بالله وانصرني يا نعم المولى يا نعم الوكيل
المنصير علي اعداي نصر الذي قيل له انتخذنا هزرا قال اعوذ بالله وايدني يا طالب
يا غالب بتأييد نبيك سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم المويد بتعزيز توفير
انا ارسلك شاهدا ومبشرا ونذيرا ليو منوا بالله واكفني يا كافي يا شافي الادواء والاسواء
بغوايد فرايد لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله
وامن علي يا وهاب يا رزاق يا حي يا قيوم بك تحضنت فاحمي بحماية كفاية وقاية حقيقة برهان حجة
والزمني يا ذا جلال يا حي يا قيوم بك تحضنت فاحمي بحماية كفاية وقاية حقيقة برهان حجة
وسلم حيث قلت فاعلم الله لا اله الا الله وتولي يا ولي يا علي بالولاية والعناية والرعاية
والسلامة بمنزلة ابراهيم اسعد امداد ذلك خير ذلك من خصل الله واكرمني يا غني يا كرم
بالسعادة والسيادة والكرامة والمغفرة كما اكرمت الذين يعصون اصواتهم عند رسول الله
وتب علي يا تواب يا حكيم توبة بصوما لاكون من الذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم
ذكر الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله واختم لي يا حي يا قيوم بك تحضنت فاحمي بحماية كفاية وقاية حقيقة برهان حجة
بحسن خاتمة الحاجين والراغبين يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله

واسكني يا قريب جنة عدن اعدت للمتقين دعواهم فيها سبحانك اللهم ونجيتهم
 منها يا سلام واخر دعوانهم ان الحمد لله يا ابا عبد الله يا باقر يا رضى يا رضى الله عنك اسألك اللهم بحجرتي
 هذه الاسماء والآيات والكلمات ان تجعل لي سلطانا نصيرا ومنزقا كبيرا وقلبا قويا
 وعلما غزيرا وعلا بريا وقبرا آميرا وحسبا باسيلا وملاكا في الفردوس كبيرا وصلاة
 وسلاما دايما يدومان بدوامك ويبقيان ببقائك على سيدنا محمد النبي الاخي وعلى آل وصحبه

قائمة جليله

روى انه وقع في مدينه بغداد وبارع عظيم ومات في ذلك الطاعون اثنا عشر الف صبي من حفظ القرآن العظيم
 سوى مائة من الشباب والشيخ والنساء وكان في مدينه بغداد تاجر اسمه مبارك وكان ذا ثروة
 ولم يقع في بيته الطاعون اصلا وسمع الخليفة بهذا الامر وسبب ذلك فقال التاجر عند دغاه
 مروى عن الامام ابي حنيفة النعمان رضى الله تعالى عنه انه قال كل من قرأه واستغل بقراءته ادخله بهمة وحفظه
 في بيته حفظه الله تعالى واحله من الطاعون بركة هذا الدعاء فكتبوه عنه وهو هذا

بسم الله الرحمن الرحيم اللهم اني استنك بعد خلقك بكرة عرشك برضى نفسك بنور وجهك
 بمبلغ علمك بغاية قدرتك ببسط قدرتك بحقيقة شكرتك بمنتهى رحمتك بادراك مشيتك
 بكلمة ذاتك بكل صفاتك بتمام وصفك بنهاية اسمائك بمكنون سرتك بمجمل سررك
 بمخبر بركت بكال منك بفيض جودك بشديد غضبك بسابق رحمتك باعداد كلماتك بغاية
 بلوغك بتفريد فردانيتك بتوحيد وحدانيتك ببقاء بقائك بسر مدية اوقانك بجزرة
 ربوبيتك بكما لك بعظمتك بكبريايك بجاهك بجلالك بجالك بافعالك بانعامك
 بساوتك بملكويتك بجباريتك بمجانيبتك بمجانيبتك بمجديتكم بمجديتكم بعظمتكم
 بلطفك ببرك بانعامك باحسانك بحقك بحق حقك ان تجعل لنا شفاء وفرا ومخرجا
 من الهمم والغمم والوباء والبلاء والقنا وجميع الافات والعاهات في الدنيا والاخرة بحق
 كهيبتك وطم وتيس وص وحق محقق وحق انا فتحنا لك فقا مينا برحمتك
 يا ارحم الراحمين وصلى الله تعالى على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه وسلم والحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم
 خفای منوکر کاند
 علمه الله یقین اولدیر
 عالم بالاده مثال هرون
 اولدی کماله یونوریا
 بربره کلش نه طای و
 کلدی بو منصور عظم
 قلدی بو یازیده بزرگان
 قافله مفت ذی اکل
 حال ابد کور بودو معنی
 بولمچون رای شریف ظهور
 آنره انلاکه احتیاج
 هر کلمه الله صامش کیره
 تاسرو پاکیش او قوم قوی
 بسمه در صامکه سطور اقام

اهل قیام اهل رکوع و سجود
 شوقله کویا که او جلال عیان
 سالک بر حیرت جبل المتین
 وردنی ذرا و کلام چهار
 حجت مولی بر امضا
 دل متحرک بوجب حکمت
 دل دینی آینه مفتاح اولو
 نقش حرف انده که مستور
 آینه روی حال کمال
 خط سیاه شریف و شای
 شازده خطی مکی قبا
 جمله علوم ابدی اورا به قرار
 ابدی با کس نه خدای خلیل
 باسی سرور اهل تاج سرور
 عینی الیه سعادشان
 بسمه دی نه کوزل راه
 تیغ ید الله او قد بنام
 عشق کند کی مدعی عیان
 طور کی معنی یوزنم اقام

قوم صحابه کی خبر الجنود
 عالم معینه کی کربیان
 مرد صلاحیه شمشیر دین
 بر کلمه شمشیر نه کیم جاربیار
 حکمت حکمت طوعا در
 بکره دی جوکش چلق رنه
 صالح ایدر طالحی اصلاح اولو
 صامکه نقابیده طور خود در
 مشرق نور بصر اهل حال
 سلسله طره اتم الکباب
 عین بصیرت بیری نور و
 نکر خیطه وار را نهار وار
 قافله موفقیه دلیل
 بال و بر رفعت عبید شکور
 کنکه تری حقدن بیان
 چونکه دلیل انک الله در
 سطر سیاهی اکاشکین تقا
 آدمی الله چکره زبان
 مرتبه سی عالی و قدری عظیم

میجی و بر قاف نهادن نشان
 بر آغی عالم بالا به راه
 انداختی الله الفیدر زبان
 بر الفک شریعتی بوق اقتدار
 خط جلاله که معنی در
 لایمی لام سلام علیک
 باسی انک خلقه با کرم
 را برید ز زینت روی زخا
 وجده وارو راری و کش طر
 حضرت رحمان اولو بوج
 نو نکر جذب سی غایب
 نونی بنزه بکریدن انعام
 جامی کشیدن خون اولون
 با رحیمید چکلو رطام
 فتحه لری کسره لری داعیا
 جوی مثال همن حور
 نقطه سی بکر جبر الاسوده
 واله اولور مرد شریعت

وصف ثانی

مدی اورادون آقن روان
 یعنی طریقی درجات اله
 تکرری بر اوله و غنی الی زبان
 صورتی بر معنی اما هار
 ظلمت قدرت موبد اول
 باعث اکر ام سلام علیک
 پنجه در عالم انوار ه هم
 غره غرای کسبه طلال
 قوت و غنه کوشش انک لام
 حکمتیه جالری بوشر جاس
 کیم کور بنور مرد مراقب
 کوشیده طوبی طور جام در
 سر ولایت کله دو کون اول
 انعم رحمت رب الانام
 صانع کز آق دگری با حیا
 حوره با خود آینه نور در
 کیم اکا بوزار سور بکر عبده
 ایلخیز وصف جمیلن قیاس

بسم الله الرحمن الرحیم
 معنیده باشی بوی کون
 بر باد غنیمت حق انوار
 مینو لری جو علم و کمال
 سر و کمری عن عیان عیان
 طوبی انک تا طنی نافه مثال
 ذیره نو با حکمت زبان
 سویم ایلکین و کی با ایدر
 معنیه کاشف لری
 جلدن او شوی بر قدر اول
 هر کله کشته دیری نور
 با بلندی سدره مثال
 جالیه بایت صحنین
 بسمله انک مثال نور
 ندم ندین خود مضحک
 میلری نافه عین شمیم
 لام معنی لری روح الکلام
 اولدی صحر اول الف اصفا
 کر چک از بکر قمر غیرتیه

سر و کلمت ان کلام
 سدره بکر زینت انوار
 هر طرف حق انوار
 قوت جان قوت دل حال
 جلدن اول او کور دی همان
 رایحه طیب لایزال
 باوله کویا ورق انوار
 منزه احدی سید انوار
 شمع شبستان خط عین
 ایلک با صفا ایدر اول
 سایه حق طریقی غور
 عرض ایدر اوج عظمین
 ایلدی انک بولند خدا
 میم انک نامی عین حیات
 بکر او مده که اوله متصل
 هر بری حقین بزرگ طیف
 زینت اسلام همام الانام
 عالم بالا به توجه نما
 سور الفی شعیبه خلیفه

اول انکه لای شلا صانع
کوزی اجفردن اولان بای
خاطر درویش کلور رای از
دل اولور رای تحیر کبیر
سرفه یازل اولور کی بیل
میلری کلن تزیین اولور
حالی رحمت شیده
مسکه نکستی اولور بر سرور
یازل لالتونک رعنا اولور
خوخلی حسن اولور خون
ایم اولور غطی ای کنه ان
هر لاف و لام علم السلام
اول انکی راحل اهر در
شهر رحیمه بلادن ایمان
میلری اولور کی پرچشام
نون کزینی طبق نور در
یاسی سرور دل میر و فقیر
فتح لری عالم بالایی بول
نقطه لرنده کورینور خیل خال

شوقه نکره وار ان کی قل
شوقه انکه اولور خطایی
اوقت نور الرقی قلب نیاز
جان کوزی رحمتین ایدر
بیخه مر جان دوزنی کشتل
یاز دمانی کی زکین اولور
صانک سر حجب شیده
نبسته که انکار انرا با طهر کو
شعبه نور حق اولور
هر بری مندیله دوزنور دن
رازی ویدر فادن نشان
ال محمد کی پرچشام
هر بریک انکی یوزی وار در
قصر طرقتیه فضادن حصان
هم سر مقصود و مراد و مرام
جان دال دل نور له سرور
عین معانی سر سرچشمه
کسره لری ستره ابر مرز
آق دکر انچه جزایر مثال

سویس یوزیک لایز و جان
وصف عجلین ایدره فرایان
وصف ثالث

بسم الله الرحمن الرحیم
روضه رضوان کی یوسنه
شام کبیر بوسواد عظیم
عانه ناسته شفاه القلوب
سایه طوبی کسور آشکار
ای نه ظلمت شتار وصال
هیبتی وار صانک لوالعزاة
فکری ایلک طودی ککلا ایلکا
راده دقر علم الکتاب
کاسه عین کبیر مر جود
باسی نجا عالمی سر ذوق
سمی سرده ده لایین
مدتی انک صانک عصائی
مدیدر الله وار ان طوغری بول
میمی مناجات دتماده در
یچی سرحده مسما در
اولدی الف عامه قدرت مثال

سنبل کلر اکن ب کریم
ایک مانده یکی اربانی وار
مر طریقه جنت و باغ نعیم
خون انکو چنان کیمی خوب
بر بر انک ظلمت وار نور وار
کوز قریب کسی عبدیم الممال
اوچ لک آدو مر قول نشان
سنبل صوری وکل معوی
پیش روح راه حجاب صواب
کیم نین جنته اولمش طرف
سینه سلامت ایلک سروری
عینی ایلک شهر سرور
صدنی لمراره بر حدیث
وار بول الله الله بول
کوکلی کوزی جانب مولی
عین عدویه الفی فار در
یازیلور انکله دل بر طلال

ذکر جلایله کو کلین یار در
 ظاهر بد بسبیل باغ جمال
 حق بود که مستخرج اسما در اول
 لام بکنید او لام لطیف
 ایکی الف لام ایکی الکریمان
 زاری قرینه دال قدم
 قافی انک فاسی کی اهل حال
 حالید در مظهر فی حلیم
 یاء معلی ایکن بود در
 نقطه لری کو بر کمال
 جو طری نه تبیح در
 عارف اولانه بترای اهل حال
 آدمک اول چه بوزن انش
 فخر لری کوزه افکیم حال
 وصف بدینیه ایرتیر عقول
 یازیده برکش انوار در
 باطنی در غنچه زینت مثال
 قلیده بر لاله خورشید اول
 عین معارف در او رای سر
 منتظران نعم مستعان
 رابطه رحمت رب رسم
 نور له طویش دل احمد مثال
 حکیمه اولمش مقیم
 عرشین اعلی بود در
 انجم نادی کی فرخنده فال
 خلفه ابواب متفاح در
 جو طری افحسی ال و مثال
 کنج علوسله بقایه کسر
 کسره لری کاسه چند ضلال
 عالم توحیده یوری سالک

توحید اول

دافنی نو شکس بوزرین آستان
 کو بر اندی کنه لراحم نوز
 حضرت حق واریدی آستان
 آچاشر اندی دخی عالم نوز

یونج ایدی هم نون کافز جهان
 نیمست و ستار و نور و دود
 سحر و فکر اتمش ایدی حال
 بهمشید که نکست بنی
 جو سر خانه بدین از جهان
 غائب ایدی نقطه روی زمین
 عاشق و معشوقه عشق و دود
 اول زبیدی غمزه جان غی
 نوع بشر هم ملک خرم
 انبریدی الله اهل ضلال
 کلام سید موزه ملک جهان
 قلیدی جلالت و عظمت افتضا
 عین عدم بدین آفتاب حیا
 محمد رحمتی آفتاب موهوبه
 خصلت حسن عیان اید
 آدم اسماعیل تغذیه اید
 قواری کنده و یق آایده
 خوف و رجا اید قو عالم
 مشرک طاری فاضل اید
 یعنی طیف زواید آسمان
 زره بوی و شیرین اندی دود
 لاله طری از مشیدی نعل
 هم نون که نکست بنی
 اول استر اندی دخی مار کران
 آدم و حوا و مکان و ملکین
 ذره کی بود لامش ایدی دود
 دل نه بدو دخی الم و عالمی
 شین شیا طینله خیزی غم
 مکه و ارض و اکی کرخی خیال
 اول مشیدی نجر عدم جهان
 عالم خلق اید موهوبه اول
 تنده موهوبه ایدی اید کاسا
 حکیمه سید اید و سید و اید
 طری کاسه نمان اید
 علامه مایه اید و تعلیم اید
 قابوسی کعبه عشاق اید
 اید لاله و آه و قحالی
 واصل اید کند و قلم

نور محمد برادر لاری جان	نور محمد برادر لاری جان
کلیدی ظهور را بیک درستی	کلیدی ظهور را بیک درستی
لو چه علم یزدی خط کشیدار	لو چه علم یزدی خط کشیدار
انجم ابدی یزدی کو که زینت	انجم ابدی یزدی کو که زینت
قدرة ارشدی فلک آسمان	قدرة ارشدی فلک آسمان
ملا عبدله طو لری فضا جان	ملا عبدله طو لری فضا جان
ایض و سما جله و سما مقام	ایض و سما جله و سما مقام
قدرت الی یازدی بختی	قدرت الی یازدی بختی
جکری ابرق بلندی علم	جکری ابرق بلندی علم
خدا یزدی رب و دو	خدا یزدی رب و دو
خدا غنا داندی او غنی حاج	خدا غنا داندی او غنی حاج
سودی مکارانی در کمان	سودی مکارانی در کمان
ایضی جمود و مخالف	ایضی جمود و مخالف
و سدی کرامت نظر آرد	و سدی کرامت نظر آرد
طالت سما بد اول شایع	طالت سما بد اول شایع
آولم لور خط علم و کمال	آولم لور خط علم و کمال
طو لری می آید هر طرف	طو لری می آید هر طرف
فیلدی خنای شکوه ار	فیلدی خنای شکوه ار
یلکی و یزدی در کمان	یلکی و یزدی در کمان

افتخار الامراء الكرام ذو القدر والاحترام المحققين في
 الملك العلام شهر وجود بيكي غنايه الله دام قبالة
 وقاضى قضاء المسلمين اولاد است الكو قديم مولانا
 شهر وجود قاضى هداية الله دام فضله توفيق
 رفيع بما يولا واصل اوليحي معلوم اولاده روح نام
 كمنه عتبة علياه شويده عرف حال ايلد يانه ديار
 ايمن اقليم بقاتك روصافين استماع اتد كن جان
 ودون عاشق او شيدا يه او كو نكن اول ديار
 جليل الاعتباره مناسب امتعه الدنيا مرفعة
 الاخر حكني الجي وجود شهر نيا بولما فين بوجارت
 نيتة مدت مديده فازل اهلا به مرا حل ارحامه
 قوند كوجا انه قرينه ديكلمه مودف بر تفت دار
 موضعه بقضاء و عاشا الله حبوس او كوب لوقه خلقكم
 اطوار اخر استن كا نطقه قلمه و كاه خلقه عذرا
 و كاه مضف مستوره او مقله حاله حاله كركن
 صكره اول موضع مضيق بيش آيا مقداري زاد و زود
 قره قال ايكن بكه الله اول احسن المقتدرين قباكر
 الله احسن الخالقين لوقه خلقنا الانسان في احسن
 موعينه بوبنا حقه احسن تقويم خلقين رواه ان كور

توحيد تاليف

تخطي جليل
 بخت تاليف
 و دونه وجود در اود بباراد
 ميرد دار السلطنة انكسر لالان
 و موبلا طم قدن شهر وجود بباراد
 رفقا سلام اكرام غنايت بيك
 حفر نيز خطا و بوقع شهر شريف
 بر نيز خطا اسم شهر غنايت لالان
 الازدهار وار و اولوب بوم اليه
 ميرد طم قدن لالان او توب
 رولنده مضمون شهر بندقه فند
 و مضمون مضيق مضمون
 رولنده مضمون شهر بندقه فند
 سوب شيبسي او كا ايلين
 كسندون است سعادست مابجل
 شكايت كلوب بجات آوت
 صدونت ايكن نفس افارده نام
 قام غلام و غلام كفا اي حد
 و اضلا ليله ابر و
 و دست غنايه علم كفا
 الله اولان اسم باريه
 بالكلية غارت ابد و اول
 سكين هو اوسن نام موضعه

و مضمون مضيق مضمون
 رولنده مضمون شهر بندقه فند
 سوب شيبسي او كا ايلين
 كسندون است سعادست مابجل
 شكايت كلوب بجات آوت
 صدونت ايكن نفس افارده نام
 قام غلام و غلام كفا اي حد
 و اضلا ليله ابر و
 و دست غنايه علم كفا
 الله اولان اسم باريه
 بالكلية غارت ابد و اول
 سكين هو اوسن نام موضعه

۱۹۹۹
 ۱۹۹۸
 ۱۹۹۷
 ۱۹۹۶
 ۱۹۹۵
 ۱۹۹۴
 ۱۹۹۳
 ۱۹۹۲
 ۱۹۹۱
 ۱۹۹۰
 ۱۹۸۹
 ۱۹۸۸
 ۱۹۸۷
 ۱۹۸۶
 ۱۹۸۵
 ۱۹۸۴
 ۱۹۸۳
 ۱۹۸۲
 ۱۹۸۱
 ۱۹۸۰
 ۱۹۷۹
 ۱۹۷۸
 ۱۹۷۷
 ۱۹۷۶
 ۱۹۷۵
 ۱۹۷۴
 ۱۹۷۳
 ۱۹۷۲
 ۱۹۷۱
 ۱۹۷۰
 ۱۹۶۹
 ۱۹۶۸
 ۱۹۶۷
 ۱۹۶۶
 ۱۹۶۵
 ۱۹۶۴
 ۱۹۶۳
 ۱۹۶۲
 ۱۹۶۱
 ۱۹۶۰
 ۱۹۵۹
 ۱۹۵۸
 ۱۹۵۷
 ۱۹۵۶
 ۱۹۵۵
 ۱۹۵۴
 ۱۹۵۳
 ۱۹۵۲
 ۱۹۵۱
 ۱۹۵۰
 ۱۹۴۹
 ۱۹۴۸
 ۱۹۴۷
 ۱۹۴۶
 ۱۹۴۵
 ۱۹۴۴
 ۱۹۴۳
 ۱۹۴۲
 ۱۹۴۱
 ۱۹۴۰
 ۱۹۳۹
 ۱۹۳۸
 ۱۹۳۷
 ۱۹۳۶
 ۱۹۳۵
 ۱۹۳۴
 ۱۹۳۳
 ۱۹۳۲
 ۱۹۳۱
 ۱۹۳۰
 ۱۹۲۹
 ۱۹۲۸
 ۱۹۲۷
 ۱۹۲۶
 ۱۹۲۵
 ۱۹۲۴
 ۱۹۲۳
 ۱۹۲۲
 ۱۹۲۱
 ۱۹۲۰
 ۱۹۱۹
 ۱۹۱۸
 ۱۹۱۷
 ۱۹۱۶
 ۱۹۱۵
 ۱۹۱۴
 ۱۹۱۳
 ۱۹۱۲
 ۱۹۱۱
 ۱۹۱۰
 ۱۹۰۹
 ۱۹۰۸
 ۱۹۰۷
 ۱۹۰۶
 ۱۹۰۵
 ۱۹۰۴
 ۱۹۰۳
 ۱۹۰۲
 ۱۹۰۱
 ۱۹۰۰
 ۱۸۹۹
 ۱۸۹۸
 ۱۸۹۷
 ۱۸۹۶
 ۱۸۹۵
 ۱۸۹۴
 ۱۸۹۳
 ۱۸۹۲
 ۱۸۹۱
 ۱۸۹۰
 ۱۸۸۹
 ۱۸۸۸
 ۱۸۸۷
 ۱۸۸۶
 ۱۸۸۵
 ۱۸۸۴
 ۱۸۸۳
 ۱۸۸۲
 ۱۸۸۱
 ۱۸۸۰
 ۱۸۷۹
 ۱۸۷۸
 ۱۸۷۷
 ۱۸۷۶
 ۱۸۷۵
 ۱۸۷۴
 ۱۸۷۳
 ۱۸۷۲
 ۱۸۷۱
 ۱۸۷۰
 ۱۸۶۹
 ۱۸۶۸
 ۱۸۶۷
 ۱۸۶۶
 ۱۸۶۵
 ۱۸۶۴
 ۱۸۶۳
 ۱۸۶۲
 ۱۸۶۱
 ۱۸۶۰
 ۱۸۵۹
 ۱۸۵۸
 ۱۸۵۷
 ۱۸۵۶
 ۱۸۵۵
 ۱۸۵۴
 ۱۸۵۳
 ۱۸۵۲
 ۱۸۵۱
 ۱۸۵۰
 ۱۸۴۹
 ۱۸۴۸
 ۱۸۴۷
 ۱۸۴۶
 ۱۸۴۵
 ۱۸۴۴
 ۱۸۴۳
 ۱۸۴۲
 ۱۸۴۱
 ۱۸۴۰
 ۱۸۳۹
 ۱۸۳۸
 ۱۸۳۷
 ۱۸۳۶
 ۱۸۳۵
 ۱۸۳۴
 ۱۸۳۳
 ۱۸۳۲
 ۱۸۳۱
 ۱۸۳۰
 ۱۸۲۹
 ۱۸۲۸
 ۱۸۲۷
 ۱۸۲۶
 ۱۸۲۵
 ۱۸۲۴
 ۱۸۲۳
 ۱۸۲۲
 ۱۸۲۱
 ۱۸۲۰
 ۱۸۱۹
 ۱۸۱۸
 ۱۸۱۷
 ۱۸۱۶
 ۱۸۱۵
 ۱۸۱۴
 ۱۸۱۳
 ۱۸۱۲
 ۱۸۱۱
 ۱۸۱۰
 ۱۸۰۹
 ۱۸۰۸
 ۱۸۰۷
 ۱۸۰۶
 ۱۸۰۵
 ۱۸۰۴
 ۱۸۰۳
 ۱۸۰۲
 ۱۸۰۱
 ۱۸۰۰
 ۱۷۹۹
 ۱۷۹۸
 ۱۷۹۷
 ۱۷۹۶
 ۱۷۹۵
 ۱۷۹۴
 ۱۷۹۳
 ۱۷۹۲
 ۱۷۹۱
 ۱۷۹۰
 ۱۷۸۹
 ۱۷۸۸
 ۱۷۸۷
 ۱۷۸۶
 ۱۷۸۵
 ۱۷۸۴
 ۱۷۸۳
 ۱۷۸۲
 ۱۷۸۱
 ۱۷۸۰
 ۱۷۷۹
 ۱۷۷۸
 ۱۷۷۷
 ۱۷۷۶
 ۱۷۷۵
 ۱۷۷۴
 ۱۷۷۳
 ۱۷۷۲
 ۱۷۷۱
 ۱۷۷۰
 ۱۷۶۹
 ۱۷۶۸
 ۱۷۶۷
 ۱۷۶۶
 ۱۷۶۵
 ۱۷۶۴
 ۱۷۶۳
 ۱۷۶۲
 ۱۷۶۱
 ۱۷۶۰
 ۱۷۵۹
 ۱۷۵۸
 ۱۷۵۷
 ۱۷۵۶
 ۱۷۵۵
 ۱۷۵۴
 ۱۷۵۳
 ۱۷۵۲
 ۱۷۵۱
 ۱۷۵۰
 ۱۷۴۹
 ۱۷۴۸
 ۱۷۴۷
 ۱۷۴۶
 ۱۷۴۵
 ۱۷۴۴
 ۱۷۴۳
 ۱۷۴۲
 ۱۷۴۱
 ۱۷۴۰
 ۱۷۳۹
 ۱۷۳۸
 ۱۷۳۷
 ۱۷۳۶
 ۱۷۳۵
 ۱۷۳۴
 ۱۷۳۳
 ۱۷۳۲
 ۱۷۳۱
 ۱۷۳۰
 ۱۷۲۹
 ۱۷۲۸
 ۱۷۲۷
 ۱۷۲۶
 ۱۷۲۵
 ۱۷۲۴
 ۱۷۲۳
 ۱۷۲۲
 ۱۷۲۱
 ۱۷۲۰
 ۱۷۱۹
 ۱۷۱۸
 ۱۷۱۷
 ۱۷۱۶
 ۱۷۱۵
 ۱۷۱۴
 ۱۷۱۳
 ۱۷۱۲
 ۱۷۱۱
 ۱۷۱۰
 ۱۷۰۹
 ۱۷۰۸
 ۱۷۰۷
 ۱۷۰۶
 ۱۷۰۵
 ۱۷۰۴
 ۱۷۰۳
 ۱۷۰۲
 ۱۷۰۱
 ۱۷۰۰
 ۱۶۹۹
 ۱۶۹۸
 ۱۶۹۷
 ۱۶۹۶
 ۱۶۹۵
 ۱۶۹۴
 ۱۶۹۳
 ۱۶۹۲
 ۱۶۹۱
 ۱۶۹۰
 ۱۶۸۹
 ۱۶۸۸
 ۱۶۸۷
 ۱۶۸۶
 ۱۶۸۵

و حضرت فم ازین
اصحاب و اولاد و
انسان عظیم
خداوند عالم
ام و در دوزخ
و نذر دوزخ
اولی و عوا
حقه اقم الید

عبدی ایہ ولفیہ
کل الباقیہ ولفیہ
سکندر ولفیہ
بہ ولفیہ
بہ ولفیہ
بہ ولفیہ
بہ ولفیہ

[illegible]

اوله کلامی بوسه اوله کلامی بوسه
 اوله کلامی بوسه اوله کلامی بوسه
 اوله کلامی بوسه اوله کلامی بوسه

و جنکال جیتن منکوس ایدرس انما جزاء الذین یجکرون
 و رسولہ ان یقتلوا و ینفوا من الارض حکمتہ نظر
 فاجزوا فانک رحیم و ان علیک لعنتہ الی یوم
 الذین لعنتہ پیرا و دویس بیلہ و بوقتیہ موجب
 عبرت و مذکر حکایت اوکو ہر ابلیس غول
 و ہر یلیس مخدول تجار آخرت کار با تہ زحمتک
 اتیمہ و من بعد اول نفس کمرہ و عبد غافل آگاہ
 نیت نقت ایدرب رجوع الکتاب المخصوص اغ
 من حج المخصوص حکمہ ما توفیہ میل و مرا تہ نیل ازو
 نیت اباقت اتمک اتمای اولورسہ اگر حقہ تاویب
 الذنب للتعذیب من التعذیب دخی برندہ در
 و اتمایرت ناهل را چون کردگان برکت
 مغرین شجرہ پید شمرہ مفید اولیوب تخم اضر خال کل
 رجحان بتور مد و با جلد مکتبہ در و لکن تربت علمک
 اثر غفل و صحبت صلیک نور جسمی اولد و غی و صبا
 اکادم تحفہ بجمیۃ بالطوع ملکعب عن کل محبوب
 کاتر بخ اذ اخذت قاتر بہ زرقان البیت اوطیت
 من الطیب فی اسنہ میتن و میرہ قدر کیکہ سود
 شناندن شکر و خجہ کلتاندن کل تر در کاشد
 پس اول عید اربون نا صبح نام ہر خیزدن خد متہ

و کلمہ مولانا فیض الہ اعظم
 بولایت علیک
 عالم کل تعلم
 و کلمہ مولانا فیض الہ اعظم
 بولایت علیک
 عالم کل تعلم
 و کلمہ مولانا فیض الہ اعظم
 بولایت علیک
 عالم کل تعلم
 و کلمہ مولانا فیض الہ اعظم
 بولایت علیک
 عالم کل تعلم

التوب

التوب فتولا کہ قولاً لیتا فی اسنہ اولاً واجب سمعتن
 دنیا و دنیا نکت فی سن و عالم علونیک بتایہ شمر
 ایلوب ایتدروب و ہوا یہ تا بہ اولانک خستین
 و طاعت حق اولانک ریح بہ کمر اسنہ جلد درہ
 بونک ایلہ اسنہ شینہ نام قرافہ اللہ سن یک طبا
 طریقت قلہ سنہ قدر و ب تقوی عصا یکہ حکم
 ضرب و صوم صلوة قید ایلہ نیتہ قلہ قدرہ جلدہ حانہ
 نام و صغہ جس ایدرب فاعلم انہ لا الہ الا اللہ حکمہ
 توحید جارد بین اللہ ویرہ تاکہ خانہ فلین خبا انبارک
 حیاً اتمکہ اقرارہ کلمہ حاور لک و تلویح مکتبہ تبدیل
 اول حضرت واجب کوجودن جل شانہ و عز برکاتہ الا ان
 اولی اللہ لا خوف علیہم ولا ہم یخزنون دیو یوردی
 زمرہ ن داخل اولد و اگر بو طریقی اسنہ السلیوب و خلا
 آباد سو با شیبی نکت بکشدن دورا و کابو باب
 شقا دست بانبہ وار و ب کلین کسمہ حضرت قمارک
 جل شانہ عقلت منظومہ ذرہم اولہ یا کلوا و یتقوا
 و یعلم لامل فسوف یعلمون فرمان حکمہ بر مقدار خای
 عناقہ ایدہ سنر نامہ البیاض بانہ حتم علی کلوم خرا اللہ
 مظهر قیل تمتع بکونک قلیلاً انک من اصحاب النار
 خسرانہ مزا اولمخ روا در و طلب و سبارت سستی

وقوع روزی بازوب درگاه علیها سلام اید
 بوندی فکده امر شریف واجب الاتباع نوحه
 وارد اولوب صادر اولوسه فرمان شریف
 اجرا اید سزنامه ولایت وجود اولیای
 آفت با خوف خرافیت بیع بازار برین اوجوب
 کاربان حق ایق و احی شهر بشهر ولایت
 نظر عدالت ینا هی و آسون فرسود حال و کوب
 و مرقه البال اولم نون غیریه رخایا شریف
 همان بقا و ثبات و ثناء و جلالت ثناء
 کوستره هر و بعد النظر بو حکم شریف روح نام
 النعایه یوم القیام ایدوب علاست
 شریفه اعتقاد فلا سز خیر این شهر از
 من شهر عاشق الله
 لا یموت

فصل با بکلی که ترک بود اوج قسم در ششده رتیب از زه اول وقت
اولی که مانع ارث اولیا یعنی بزرگوار در صفت اولاد که اول صفت بزرگوار
منع ایلیه پس بزرگوارند در خود اولاد ایلیه اول میراث منعی در صفت و تدر
بر پس رقیبند یعنی قول و تقدر که اول قول و اقل کامل اولی یعنی جهت
حیث منزه اولدی که با مقصود لون یعنی جهت حیث منزه اولدی که بدنه
و مکاتب و ام ولد و معتق البعض کی بطور و ناقص در زکات می تواند
باشد رکنی بوج اوده مکنه باشد هر قنقیسی که بر یومی رقی کامل و رقی ناقص
انواعیله میراثند در خود در پس ارکشی اولدی بر قدر او غلظت قودی و یا قوت
و یا قوت و یا اناسن قودی و یا دام که بزرگوار است مکاتب در بزرگوار
وارثند او غلی سکنای می کند بزرگوار و در پس بر بزرگوار میراث بزرگوار
حضرت رسالت صلی الله علیه و سلم بزرگوار است در کافره و الکافره و الکافره و الکافره
مسلمان کافره میراث بزرگوار و کافره و کافره میراث بزرگوار و الکافره و الکافره
و دوستی و یا دوم بود بر پس میراث و می یوق اما در و جنسی اول مانع
ارثیست در مختلف اولی که در یکی در پس دار السلام در پس دار الکفا
اختلاف و می ایکیه بر پس حقیقی در پس حقیقی در اختلاف حقیقیات
صورت مثلا ذمیله می کی یعنی یکی و ارثیست بر پس فمیده که دار السلام
در پس صبی در که دار الکفا و در ایکنند بر پس اول بر بزرگوار میراث
یکه بزرگوار حقیقتی دار لی مختلفه در سر لیت حکم و در کافره و الکافره و الکافره
یکی و ارث که بری اناسی و بری او غلی و یا خود و یکی و ارث کی بری او غلی و یا
ذمی اول بر بزرگوار میراث بزرگوار اما اختلاف حکمیک صورت ذمیله مستثنای
کی یعنی یکی و ارثیست بر پس دار السلام ذمی در پس خارج گذار در
بر پس دار الکفا اول اولیال دار الکفا یعنی انانیه بوندی قنداشنه کلمه کلمه
نقدی که و ارثیست اول و قلمیکه ایکنند بری اول بر بزرگوار میراث بزرگوار
مختلف در ارثیست و ایکنند در بزرگوار و ایکنند در بزرگوار و ایکنند در بزرگوار
میراث بزرگوار کافره و کافره در مسلمان ایکنند در بزرگوار و ایکنند در بزرگوار

بود بر پس یکی و ارث هر قنده که اولیست بر بزرگوار میراث بزرگوار
اندر پس یکی یعنی یکی و ارثیست بر پس ایکنند بر پس ایکنند بر پس ایکنند
اندر پس قارشت اولی اولی و ارثیست بر پس اول بر بزرگوار میراث بزرگوار
دینا در مختلف اولی بر یکی و لایکات بر پس مختلف اولی یعنی یکی و لایکات
بر کافره اول بر یکی و لایکات بر پس یکی و لایکات بر پس یکی و لایکات
کلمه بر بزرگوار لایکات یکی که یا دوم ایکنند همان در لی مختلف اولی مانع ارث
اولی یعنی یکی و ارثیست بر پس بر بزرگوار بر پس یکی و لایکات بر پس یکی و لایکات
بر پس اول بر بزرگوار میراث بزرگوار و یا خود و یکی و لایکات بر پس یکی و لایکات
باب موهبه الفروض و مستحقه با بکلی که بر باب اول الی فرضی بزرگوار که کاسه
مقدوره در پس یعنی فائده تقدیر اولیست و در می بود باب اول الی فرضه مستحق
اولی و ارثیست بر اول الی فرضه بر پس ایکنند بر پس ایکنند بر پس ایکنند
مستحق و بر پس ایکنند بر پس ایکنند بر پس ایکنند بر پس ایکنند بر پس ایکنند
یعنی بود الی فرضه صاحب بر بر ایکی کلمه و یا خود و یکی و لایکات بر پس یکی و لایکات
یعنی بر مستحقه بود بزرگوار پس ایکنند بر پس ایکنند بر پس ایکنند بر پس ایکنند
نصف کی مخرجی ایکنند بر و ربع مخرجی در بزرگوار و نیم مخرجی سکر و در بزرگوار
و ثلث مخرجی بر ایکنند بر و سدس مخرجی ایکنند بر و الوالی سهای الی
کلمه مخرجی عد و در معلوم اولی صاحب الی التثنه یا زکوی اما اول سهام
ایکی و یا اوج الی کلمه **مثلا** نصفه ربع مخرجی در بزرگوار و نصف نیم مخرجی سکر و در
نصف و ربع و نیم سکر و اما نصف و ثلث مخرجی ایکنند بر نصف و ثلث مخرجی
نیم ایکنند بر نصف و سدس مخرجی نیم ایکنند بر نصف و ثلث مخرجی نیم
که مخرجی عد و در معلوم اولی صاحب الی التثنه یا زکوی اما اول سهام
ایدر نصف و ثلث و سدس مخرجی نیم ایکنند بر اما او نه عد و در ربع و ثلث
مخرجی او نه یکی و در ایکی سکر و یا قلمیکه ایکنند بر و ایکنند بر و ایکنند
کیر و انزه و ایلیه ربع و ثلث نیم و ثلث نیم و ثلث نیم و ثلث نیم و ثلث نیم
ربع و ثلث نیم و ثلث نیم و ثلث نیم و ثلث نیم و ثلث نیم و ثلث نیم و ثلث نیم

ایله در دنیای اولی او غلونه و برین قرنه **مسئله** رکنی اولدی ایکی اولی و برین
تودی کللی الیدی بلوک ایله الیتس اوج او غلونه برین دخی قرنه **مسئله** رکنی
اولدی بر او غلونه و ایکی قرنی توودی پس کللی الیدی بلوک ایله بر او غلونه
و برین دخی ایکی قرنه بر او اولد **مسئله** رکنی اولدی بر او غلنی و اوج قرنه
تودی پس کللی الیدی بلوک ایله اوجی اول دخی قرنه و ایکی قرنه او غلونه
رکنی اولدی ایکی او غلنی و ایکی قرنی توودی پس کللی الیدی اوج بلوک ایله ایکی
اول ایکی او غلونه و برین دخی ایکی بلوک ایله برین دخی قرنه و **مسئله** رکنی اولدی
اوج او غلنی و ایکی قرنی توودی کللی الیدی درت بلوک ایله اوجی اول دخی قرنه
هر برینه بر و برین دخی ایکی قرنه **مسئله** رکنی اولدی ایکی او غلنی و اوج قرنی
تودی کللی الیدی بلوک ایله دردی اول ایلی او غلنه و اوجی دخی اول اوج
مسئله رکنی اولدی اوج او غلنی و درت قرنی توودی پس کللی الیدی بلوک
ایله اوجی او غلنه هر برینه بر و ایکی قرنی درت بلوک ایله درت قرنه بر
مسئله رکنی اولدی درت او غلنی و برین دخی قرنی توودی کللی الیدی اوج بلوک ایله
سکریج درت او غلنه و برین دخی دخی قرنه هر برینه بر و **مسئله** رکنی
او غلنه و قرینه قاعده اولد که وقتا که برین دخی اولد قسمت او غلنه
ایلی او غلنه و قرنه و برین دخی دخی قرنه **مسئله** رکنی اولدی
قرنی کندی قرنی کبیر برین دخی قرنه و وقتا که مبتک کندی قرنی اولد
قرنی اولد نقد اشافه کبیر برین دخی او غلنی و غلنی و غلنی و غلنی و غلنی
پس بر او غلنی کندی قرنی برینه درر اما نوید کندی عالی الیتد
نصفه و وقتا که بر او غلنی رکنی اولدی بر او غلنی قرنی توودی کللی الیدی نصفه
اولد **مسئله** رکنی اولدی و وقتا که ایلی اولد دخی بر او اولد **مسئله** رکنی
او غلنی قرنی توودی و غلنی توودی مسئله ده غلنی و اوجی و اوجی
اوجی غلنی و ایکی او غلنی و برین دخی غلنی و غلنی و غلنی و غلنی
ایلی قرنی و غلنی و غلنی و غلنی و غلنی و غلنی و غلنی و غلنی و غلنی و غلنی
غلنی و برین دخی و غلنی و غلنی و غلنی و غلنی و غلنی و غلنی و غلنی و غلنی و غلنی

ایلی بر ایکی بلوک ایله اولی هر برینه بر و **مسئله** رکنی اولدی
صلب قرنی اولد وقت او غلنی قرنی مسئله رکنی اولدی صلب قرنی
تودی دخی او غلنی قرنی توودی و دخی او غلنی و غلنی و غلنی و غلنی و غلنی
مسئله ده نصف و درسد و برین دخی و برین دخی مسئله الیتد نصف اوج صلب قرنی
سدی بر او غلنی قرنی برین دخی ایلی دخی اولد که او غلنی مسئله رکنی
بر صلب قرنی و دخی و او غلنی قرنی توودی یا خور دخی اکثر دخی و قرنی
او غلنی توودی مسئله ده نصف و درسد و برین دخی و برین دخی مسئله الیتد نصف
اوجی صلب قرنی و سدی بر دخی او غلنی قرنی برین دخی اوجی لبر او
اوج بلوک ایله اولد او غلنی قرنی برین دخی و برین دخی و برین دخی و برین دخی
ایله هر برینه بر برین دخی ایلی قالدی دخی و دخی او غلنی و دخی حال
و قتا که مبتک صلبی ایلی قالدی یا خور دخی اکثر رکنی اولدی ایکی صلب قرنی
تودی و او غلنی قرنی توودی او غلنی قرنی نقد کر که اولد ساقط اولور اولد
صلب قرنی برین دخی صلب قرنی داخل اولد او غلنی قرنی معدوم و لجه اولد
و قتا که صلب قرنی ایلی اولد یا خور دخی اکثر او غلنی قرنی کندی و کندی
صلب قرنی برین دخی او غلنی قرنی سدس الیتد غلنی تمام اولد او غلنی
حق سیمانه و تعالی حضرتی قرنی نصیب غلنی و قتا که برین دخی اولد
اول وقت صلب قرنی نصفه الیتد اوجی و بر او غلنی قرنی دخی قرنی
جستد نقد برین دخی الیتد و برین دخی سدس پس قرنی نصیب غلنی
ایلی تمام اولد ایلی غلنی غلنی درت ایلی اولد و دخی مبتک
کندی قرنی و برین دخی قرنی و برین دخی و برین دخی اما و قتا که صلب قرنی
ایلی و برین دخی وقت تمام غلنی اولد و برین دخی او غلنی قرنی و غلنی
مسئله قالدی برین دخی او غلنی و برین دخی او غلنی و برین دخی او غلنی و برین دخی
و قتا که برین دخی او غلنی و برین دخی او غلنی و برین دخی او غلنی و برین دخی
تودی پس ایلی اوجی مسئله رکنی اولدی او غلنی و غلنی و غلنی و غلنی و غلنی
تودی که نقد واقع اولد مبتک کندی او غلنی و غلنی و غلنی و غلنی و غلنی

مودی اما بر پس بود زنندش عصبه اول و اول زنندش کلی الی اوج اول
 ایله ایسمی از زنندش و بر پس زنندش **مسئله** رکشی اولدی ایکی از زنند
 مودی پس مالیش بکون ایله در و نه اول کی از زنندش هرینه اکثر و تر
 زنندش **مسئله** رکشی اولدی ایکی زنندش مودی پس ترک و ایکی ترک
 ایله اول کی زنندش بر و **مسئله** رکشی اولدی اوج از زنندش مودی
 زنندش مودی پس ترک تکلیبی کی بکون اول و البتس اول اوج از زنندش
 هرینه اکثر و تر مودی اول زنندش **مسئله** رکشی اولدی اوج از زنندش
 و بر از زنندش مودی پس کلی الی بش بکون ایله اوج اول اوج از زنندش
 هرینه بر و ایسمی و مودی اول از زنندش **مسئله** رکشی اولدی درت از زنندش
 مودی و اوج از زنندش مودی پس کلی الی اوج بکون ایله سکن اول
 درت زنندش هرینه اکثر و تر اوج اول اوج از زنندش هرینه بر و **مسئله**
 بود که و خاک بود زنندش و از زنندش اول و **مسئله** ده واقع اول
 فستقده فاعده بود که ایکی از زنندش در زنندش **مسئله** بر و درت اول
 اری مودی و از زنندش مودی و از زنندش مودی **مسئله** ده نصف و
 باقی و اصل **مسئله** البتس بعضی برانه بانه بر مودی الی اوج بکون
 ایسمی از زنندش و بر زنندش اما از زنندش زباده اول بود صاحب
 بانه مکنه بینه بر ترک بینه فستقده فاعده بود فاعده بود که بکون
 یعنی ایکی سهم از زنندش الی و بر پس از زنندش **مسئله** مودی اولی مودی
 مودی و ایکی از زنندش مودی و اوج از زنندش مودی **مسئله** ده ربع و
 باقی و اصل **مسئله** درت بر برانه بانه اوج مودی الی و مودی بکون
 درت اول از زنندش هرینه اکثر و تر اوج اول از زنندش هرینه بر و **مسئله**
 بر و درت اول کی اری مودی و اما بر زنندش مودی و مودی اما بر اوج
 زنندش مودی و ایکی از زنندش مودی **مسئله** ده نصف و اصل و
 باقی و اصل **مسئله** ایسمی اوج از زنندش و سد بر مودی بانه بانه مودی
 سهم ایله اوجی اول از زنندش هرینه بر و بر مودی ایکی بکون ایله اولی از زنندش

هرینه بر **مسئله** بر و درت اولی اری مودی و اما بر ایکی از زنندش مودی با
 با دخی زباج اما بوانا بر که اکس دخی از زنندش اولسون و با خود بر
 و بر از زنندش اولسون اما نه حکمه بر درین اری نه بر مودی دخی آنی بر
 و دخی ایکی از زنندش مودی اما بر و درت از زنندش مودی اما بر
مسئله نصف و ثلث و باقی و اصل **مسئله** البتس نصف اوج از زنندش
 ایکی از زنندش از زنندش هرینه بر مودی بکون ایسمی اوج از زنندش
 دخی درت بکون ایله ایکی سهم اول کی از زنندش هرینه بر و مودی اول
 ایکی سهم دخی درت بکون ایله دخی اول درت از زنندش هرینه بر و **مسئله**
 بر و مودی مودی و اما بر مودی و اما بر از زنندش مودی و مودی
 از زنندش ایکی مودی **مسئله** ربع و اصل **مسئله** اوج
 ایسمی ربع اوج مودی مودی ایکی اما بر از زنندش هرینه بر و مودی
 مودی الی آنی دخی ایکی سهم ایله برین از زنندش و بر برین دخی بینه ایکی بکون
 ایله اول ایکی از زنندش و بر هرینه بر **مسئله** بر و مودی مودی
 و اما بر برین ایکی مودی با دخی زباج و دخی بر اما بر از زنندش مودی و اوج
 از زنندش مودی **مسئله** اما بر در **مسئله** ربع و ثلث و باقی و اصل
مسئله اوج ایسمی ربع اوج مودی مودی درت اما بر مودی مودی
 مودی بکون بکون از زنندش و اوجی دخی از زنندش هرینه بر و بر
 اما از زنندش مودی اما بر مودی مودی بینه عصبه اول و مودی مودی عصبه
 عصبه مودی در زیر مخصوص کند و مودی مودی عصبه مودی اما بکون **مسئله**
 مودی عصبه مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی
 مودی دخی مال مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی
 وقت مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی
مسئله مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی
 با خود دخی زباج مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی
 نصف بر صلب مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی مودی

ایه اول باقی اول قدر بخش ایله دانی برینه برابر اولشدر مسئله بر کوالدی
صلب قرین ایکی قودی یا دانی زیاچه و دانی قدر دیشلین قودی مسئله
نشان دار و مابقی اصل مسئله اوچدن اوچک نشان ایکی صلب قرار نه و
و مابقی بر قلدی آنه دانی قدر دیشلین مسئله بر کوالدی ارین قودی و صلب
قرین بر قودی و قدر دیشلین قودی مسئله ربع وار و نصف وار و مابقی
دار اصل مسئله در تندن ربع برار نه و نصف ایکی قرینه و مابقی بر قلدی قدر دانی
بکمل که بر مسئله اوج قدر دیشلین اوج قدر دیشلین ایل اول قدر دانی باقی قلدی
کلیت بود قدر دیشلین و قدر دیشلین سببه مستحق اولور لور و کین قدر دیشلین
عصوبه ششک بر مستحق اولور لور پس مقصود بونه قدر دیشلین عصوبه
مختصه اولور و غن بکمل در انچه او تور وار قدر دیشلین بکمل ذکر اتمز بونلر ک
ذکر ای کجی اوچنچي حاله فلطالع فیما **مسئله** بر ارالدی عورتین قودی و صلب
قرین بر قودی و قدر دیشلین قودی مسئله نیم وار و نصف وار و مابقی وار
اصل مسئله سکر نه نصف درت صلب قرینه غنم بر عورته باقی اوج قلدی
آنه دانی قدر دیشلین مسئله بر عورت اولدی ارین قودی و ایکی صلب قرین
قودی یا دانی زیاچه قودی و دانی قدر دیشلین قودی مسئله ربع و نشان وار
و مابقی وار اصل مسئله اون اکینده اون اکینت ربع اوج ادره و نشان
سکر قدر دیشلین و باقی بر فالور انیدانی قدر دیشلین مسئله بر کوالدی عورتین
قودی و ایکی صلب قرین قودی یا دانی زیاچه و قدر دیشلین قودی اگر بر و اگر
ایکی یا دانی زیاچه بوجن مسئله اوج دانی بولیه در مسئله غنم وار و نشان وار و اوج
وار اصل مسئله کجی در تندن اولور بوجن کل مال کجی درت بخش اولور امدی
غنم اوج اولور عورته و کور و نشان اون الت قرینه و یکمل و باقی بش فالور
انیدانی قدر دیشلین **بکمل** که بود دینی حاله که قدر دیشلین صلب قرینه
اولندی بونلر ک بر نه او غول قلدی اول مسئله صلب قرینه اول مسئله
ایمان مسئله و صورت است بودرین ایل اول مسئله و دانی بر و
ایر و دکل باقی دیشلین مسئله کجی غایت فیه ای که تا خط اولیه ویش

کف نصیبه کسوک اولیه ان شالده **شیخ حال** بو انا انا برادر و اشکوک
و قدر دیشلین سقوط اولمقد **بکمل** که بونلر ک سقوط اولمقد درت کیشله
برایه متینک کند و او غلبه و برایه او غنی او غلبه و قدر دیشلین کیشله
و برای انا در اتخانه و برایه دج در غنم ای غنیمه رحمه الله علیه **مسئله** بر کوالدی
او غنل قودی و دانی انا انا برلین قودی اوج قدر دیشلین او غنل بونلر ک سقوط اید
یعنی میراث پدر **مسئله** بر کوالدی او غنل ک او غنل قودی و دانی انا
انا برلین قودی اوج قدر دیشلین او غنل بونلر ک سقوط اید **مسئله** بر کوالدی انا
سینه قودی و دانی انا انا برلین قودی انا دانی سقوط اید بونلر ک جمیع انا غنم
مسئله بر کوالدی دس قودی سینه انا انا برلین اوج قدر دیشلین بونلر ک سقوط
او لمقد اختلاف در امام اعظم رحمه الله علیه فائده و ج بونلر ک سقوط اید انا انا
کجه انا انا مین فائده و جها انا و ج بونلر ک سقوط اید فیه اولور که دده دانی
برادر دیشلین کجه اولور انا لور و کجه میراث بر اولور که سس جمیع مال بر مسئله
اولور که کیش مابقی بر بواج حالک دده اوج غنم خبر لویه انا اولور ک
کلیت انا مین فائده در انا قودی امام اعظم قوی اوزره در که بونلر ک سقوط
اولور لور **حاصل** کلام بودر که و قی که بو انا انا بولور دین اوج قدر دیشلین مسئله
بولنه لور نظر اید سکر کوره اگر بودر ک کشیدن برایه بولنه بونلر کله
کلیت او لمقد شطرا کل اول وقت بو انا انا برلین میراث بونلر کله میراث
ید و کجه متینک تقصیل و بیانه بر ذکر اولندی پس دانی فیه ایل و حفظ ایل
و الاقوات **لا یجوز** کالات **لاب** و ام بکمل که انا بر قدر دیشلین حال انا انا
قدر دیشلین کجی در میراث حقنه زیرا که انا انا برلین اولیه بو انا برلین انا لور
پرنه دور بر پس انا انا برلین برایه انا برلین دانی انا بو انا برلین
یو بو برایه نصف بکله و قی که بر بولنه **مسئله** بر کوالدی بر انا بر قدر دیشلین
قودی و دانی انا انا برلین قودی مسئله او غنل قودی مسئله نصف وار و
مابقی وار مسئله اگر ک نصف بر انا بر قدر دیشلین باقی بر فالدی انیدانی اول
قدر دیشلین او غنل **حاصل** حال انا بر قدر دیشلین بکمل که و قی که ایکی اولیه

باداخی زیاده **مسئله** بر کوالدی انا بر قرداشن یکی قودی یا داخی زیاده و دخی
 عمن قودی مسئله ثلث نه دما بی اصل مسئله او چدن او چک ثلثان
 یکی اول قرداشنه و اگر زیاده اول ثلثان اول قرداشنه پس هر بر نه
 برابر اولش در و باقی بر قودی انداخی **مسئله** انا بر کوالدی بر اولش نصف
 میو که و یکی اولش ثلثان نه مستحق اولد و قلدی انا بر لرمعدوم شمس طار
او چنی حال بو انا بر قرداشنه و کسدس یکدر و قتی که بونکر کله بله انا
 بر قرداشن بر ناله **مسئله** بر کوالدی انا بر قرداشن بر قودی و دخی
 انا بر قرداشن بر قودی یا داخی زیاده و دخی انا بر قرداشن او غلنه
 قودی مسئله نصف و ارسدس و ارمایه و اصل مسئله التین التین
 اوج انا بر قرداشنه و کسدس بر انا بر لرمعدوم اگر ایکه اول سدس داخی
 یکی بلوک ایله هر بر نه بر و باقی یکی فالورانی داخی اول قرداشن او غلنه
مسئله بر کوالدی عورتین قودی و داخی انا بر قرداشن بر قودی و انا
 داخی بر قرداشن بر قودی یا داخی زیاده و دخی عمن قودی مسئله نصف
 و ارمایه و ارسدس و ارمایه و اصل مسئله اون ایکیدن نصف
 الت انا بر نه ربع اوچی عورتنه و کسدس بر انا بر نه و باقی بر قلدی انا
 داخی **مسئله** بر کوالدی انا بر قرداشن بر قودی و انا بر نه و دخی بر قودی
 و انا بر نه یکی قودی مسئله نصف و ارمایه و انا بر نه و کسدس
 داخی قرداشنه انا بر نه **در دخی** حال بو انا بر قرداشنه و کسدس سقوط اولمقد و قتی
 بونکر کله بله انا بر یکی قرداشن اول **مسئله** بر کوالدی انا بر
 یکی قرداشن قودی و داخی انا بر قرداشن قودی و دخی
 عمن او غلنه قودی مسئله ثلثان و ارمایه و اصل مسئله
 او چدن ثلثان یکی اول یکی انا بر قرداشنه و باقی بر قلدی
 انداخی عمن او غلنه انا بر کوه سنده بونکر کله انا بر لرمعدوم سقوط
 اولور **بشی** حال بو انا بر قرداشنه و کسدس سقوط اولمقد و قتی که بونکر کله
 بله انا بر قرداشن اول **مسئله** بر کوالدی انا بر قرداشن عمن قودی و دخی
 انا بر قرداشن اول **مسئله** بر کوالدی انا بر قرداشن عمن قودی و دخی

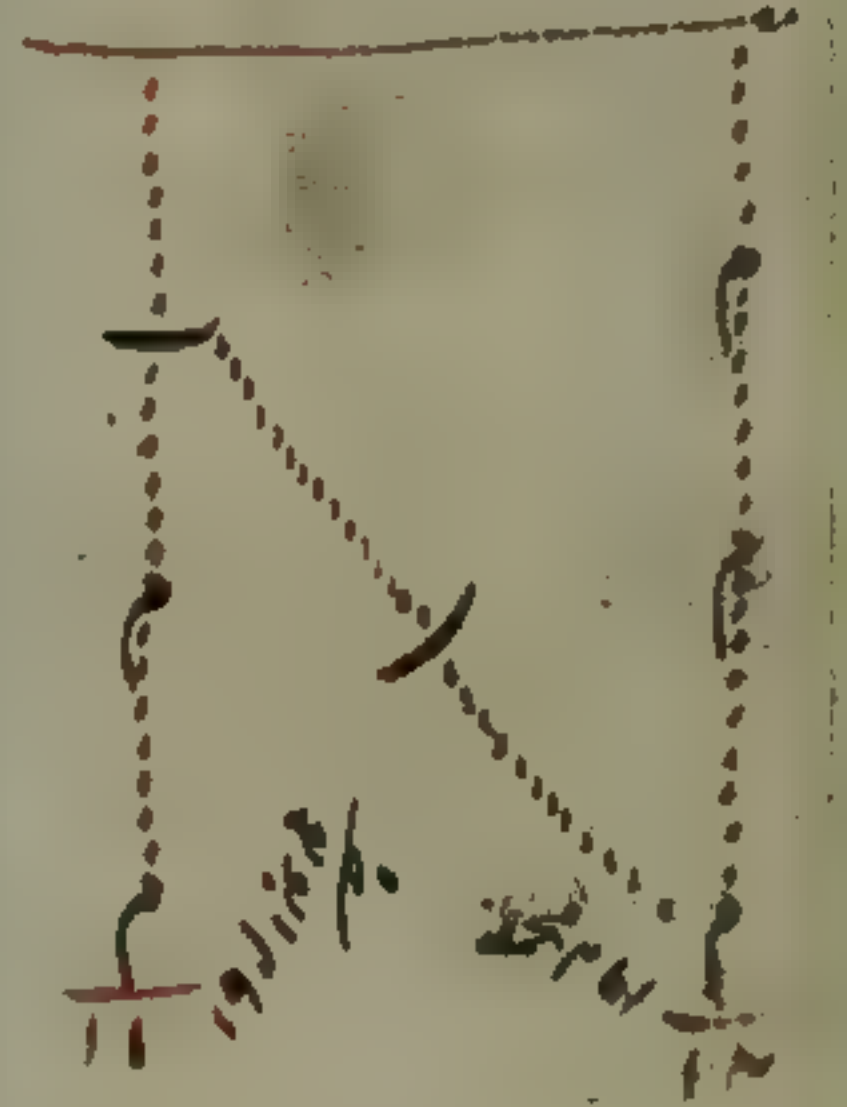
نصف

عصوبه مشنه که اولور **مسئله** بر کوالدی انا بر قرداشن بر قودی و دخی
 انا بر قرداشن داخی بر قودی س کله مال اوج بلوک ایله اکسن
 ار قرداشنه و بر سن قرداشنه و بر انا بونکر قودی اولد و غلنه سوال انا
 بر ار قرداشنه و قرداشنه تفصیل و بیان اولد به صورت لرمعدوم و بی ستم
 اولد به ار لرمعدوم ستمه بو انا بر لرمعدوم انا بر لرمعدوم انا بر لرمعدوم
 و قرداشن انا بر لرمعدوم ستمه **بشی** حال انا بر لرمعدوم بونکر کله
 عصوبه قخته اولمقد و قتی که بونکر کله بله صلب قرداشن و با خود او غول
 قرداشن اول **مسئله** بر کوالدی صلب قرداشن بر قودی و انا بر قرداشن قودی
 مسئله نصف و ارمایه و اصل مسئله ایکیدن نصف بر صلب قرداشن
 و ارمایه داخی بر انداخی انا بر قرداشنه بونکر ایله اول باقی یکی بلوک ایله
 اگر بونکر اوجیه اول باقی داخی او بلوک ایله هر بر نه برابر و **مسئله**
 بر کوالدی صلب قرداشن یکی قودی و داخی انا بر قرداشن قودی مسئله
 ثلثان نه و ارمایه و اصل مسئله او چدن او چک ثلثان نه یکی صلب
 قرداشنه و باقی بر فالورانی داخی بر قرداشنه انا بر یکی مسئله که صلب قرداشن
 فالدی دی بو انا بر لرمعدوم و قتی که صلب قرداشن بر نه او غول قرداشن اول
 بونکر کله بله انا بر لرمعدوم اول وقت ستمه انا بر لرمعدوم اول
 اول او غول قرداشن باقی قلدان مستحق اولور لرمعدوم اول یکی مسئله که صلب
 قرداشن بر نه او غول قرداشن تصور ایلد داخی انا بر قرداشن اولد به
 بونکر داخی انا بر نه اول مسئله که انا بر قرداشن صلب قرداشن و با خود
 او غول قرداشن ایلد بله اول **مسئله** بر کوالدی انا بر قرداشن انا بر لرمعدوم
 موجود در بونکر کله و قتمه تصور ایلد انا بر لرمعدوم انا بر لرمعدوم اولد
 و قتی که انا بر لرمعدوم اول **بشی** حال بو انا بر قرداشنه و کسدس
 و قرداشن سقوط اولمقد و قتی که بونکر کله بله صلب قرداشن و با خود
 صلب او غول قرداشن **مسئله** بر کوالدی انا بر قرداشن عمن قودی و دخی انا بر
 قرداشن و دخی قرداشن قودی اول او غول قرداشن بونکر کله سقوط ایدر و بر

و اگر بود یکی مسئله اما گمانند دده اول اما یله بله یعنی اما اوله اول و
 انالک کل بدو که اختلاف در مثلا بر کو الدن این قودی و اناسن قودی و اخ
 دده سن قودی اما **اعظم امام محمد** فائده انالک کل بر پس سنک دده نصف
 و ارد و ثلث کل و ارد و مایقی و ارد اصل مسئله الدن نصف اوج ارد و ثلث
 کل یکی اناسن و مایقی بر فالدر دده سنک اما **ابو یوسف** فائده دده
 همان انالک در یعنی اما اما یله ثلث مایقی بر دی سنه دده بله دانی ایجان
مسئله بر کو الدی عورتین قودی و اناسن و دانی دده سن قودی مسئله
 اول ایلی اما قسقه ربع و ارد و ثلث کل و ارد و مایقی و ارد اصل مسئله دن یکیدن
 ربع اوج عورتنه و ثلث کل درت اناسن و مایقی بش فالور دده سنک
 اما **ابو یوسف** فائده دده انالک بر در مسئله ربع و ارد و ثلث مایقی
 و ارد و مایقی و ارد مسئله در دن ربع بر عورتنه و ثلث مایقی و دانی
 بر اناسن بله یکی فالدی دده سنک اما **الحجة الصحیحة** اما صحیح اما لک حال
 یکیدن بر پس سنک یکت در کر که اما اما اولسون کر که اما اناسن
 اولسون مثلا بر کو الدی انالک اناسن قودی اما سن الدن سنک
 به اناسن باقی بن عصبه و ارد عصبه و بر یوسف سنه ابابیه و بر مسئله بر کو الدی
 انالک اناسن قودی سنه الدن برن **مسئله** بر کو الدی انالک اناسن
 قودی و دانی اما سن قودی اصل مسئله الدن سدرین بر اول ایلی
 ابابیه زیر ابابیه نقد کر که اولسون همان نصیله سدرین در سن سدرین
 یکی بلوک ابابیه بر بر و بر **مسئله** بر کو الدی انالک انالک اناسن
 قودی و دانی انالک انالک انالک اناسن قودی است و بر صحیح ابابیه
 و بر دانی دره جد بر بر در سن سدرین بر یکت اولور و بر الدن سنک
 بر اول دانی اوج بلوک ابابیه اول اوج ابابیه بر بر و بر **مسئله** **حالی** ابابیه
 سقوط اولور **مسئله** که ابابیه بر بر و بر **مسئله** بر کو الدی انالک
 قودی دانی ابابیه بر بر و بر **مسئله** بر کو الدی انالک اما لک
 اولون سقوط اولور **مسئله** بر کو الدی انالک قودی و دانی انالک انالک

قودی پس بو اما انالک سنک **مسئله** اما انالک اناسن حجیه **مسئله** بر کو
 الدی اناسن قودی و دانی انالک انالک اناسن قودی پس سنک سنک و ارد
 و مایقی و ارد اصل مسئله الدن سنک سدرین بر اناسن و باقی بن ابابیه
 و دده دانی سقوط ابابیه بر بر و بر **مسئله** و دده انالک انالک
 بر کو الدی دده سن قودی که اما سنک اما سیدر و بود دده سنک اناسن دانی قودی
 انالک انالک سیدر بر بود دده بو اما ی سقوط ابابیه و دانی اما اناسن سقوط ابابیه
مسئله بر کو الدی انالک انالک اناسن قودی و دانی انالک انالک قودی است
 بر دی دده سیدر و بر دانی ابابیه بر بر سدرین ابابیه و باقی بن دده سنه و بر
مسئله بر کو الدی انالک انالک اناسن قودی و دانی انالک انالک قودی و دانی
 انالک انالک قودی که دده در مسئله سدرین و ارد و مایقی و ارد اصل مسئله
 الدن سدرین بر اول ایلی ابابیه بر بر دانی بر بر و بر بش فالور انالک
 دده سنک اما بو ابابیه بر بر دانی سقوط ابابیه بر بر مایقی بر بر اول و بر
 اراج اول **مسئله** بر کو الدی انالک انالک اناسن قودی و دانی انالک انالک
 اناسن قودی سنک انالک انالک سنک اول اما سنک انالک سنک یعنی
 سدرین ابابیه انالک بر اول بر **مسئله** بر کو الدی انالک سنک سنک و دانی انالک
 انالک انالک قودی پس بو اما انالک انالک سنک اول اما انالک انالک
 زیر ابابیه بر بر و بر اراج دده سنک پس انالک سنک سقوط اولور **مسئله** بر کو الدی
 انالک سنک قودی و دانی انالک انالک انالک قودی و دانی انالک انالک
 انالک قودی و دانی اما لک انالک سنک سنک سنک سنک سنک سنک سنک
 بو سنک اول اما اول انالک انالک سنک سنک سنک سنک سنک سنک سنک
 انالک سنک انالک سنک سنک سنک سنک سنک سنک سنک سنک سنک سنک
 انالک سنک اراج در سنک سنک سنک سنک سنک سنک سنک سنک سنک سنک
 بو اما سنک انالک قودی و دانی انالک انالک سنک سنک سنک سنک سنک
 و ارد و مایقی و ارد اصل مسئله الدن سنک سنک سنک سنک سنک سنک
 و باقی بن ابابیه بر بر و بر **مسئله** بر کو الدی انالک انالک

اول سس کامل بدو کند اختلاف و در بعضی تمام یون در بعضی ایدر اول
 سس یک یاروسن یون در زیر اگر انا تک انا سه چوبه دو کلمه اول سس
 یکی بله بردی پس کند و نیز به جیب ایدر اول سس یک یاروسن اول
 انا تک انا سس هله غالب بود که انچه **مسئله** بر کوالدی بر اباسن قودی
 انا تک بر جهت اسی در مثلاً انا سس انا سس انا سی کیه و بر اباسن
 قودی که یکی جهت اسی در مثلاً انا سس انا سس انا سی کیه و هم انا سس
 انا سس انا سی در دخی امدی بوسئله اختلاف در **امام ابو یوسف امام**
محمد قاسم ابو یوسف اعتبار ایدانه ایدر پس سس یکی بخش ایدر بر
 بر نه و برین بر نه و بر **امام محمد** اعتبار جهته ایدر اول یکی کشته منکره سس
 پس اول سس اوج بلوک ایدر یکمین اول یکی جهته ابایه و بر و بر
 اول بر جهته ابایه و بر صورت و شکل بود **باب العصب** بو باب عصب
 بلدر عصب اولدر که صاحب فرزند باغ قلاغه قبله و قی که صاحب فرض
 اوله کلی مال الورا عصبه دخی یکی در لودر بر بر بر بر
 سس در **اما سس** دخی او چدر بر بر بر بر در بر نه کند و عصبه
 در غیره احتیاج بود و بر بر دخی عصبه مع غیره در بر نه بر غیره مع
 اولوب عصبه اولور و کن بو غیر عصبه دکل اما بر بر بر بر
 او غل دخی او غلنگ او غلندر نقد اراق اولور و **و** اکنجی اصل در
 انا سیدر دخی دوه سیدر انا سس انا سی نقد یوقا رو کیدر و او چخی
 صنف متیک قد اشد در اما انا بر و پا خود انا بر و دخی بو طرک او غلندر
 و دخی او غلنگ او غلندر نقد اراق کیدر **در دخی صنف متیک**
 غلندر بود دخی انا انا بر و پا خود انا بر و پا خود انا بر و پا خود انا بر و پا خود
 اول یکی غلنگ او غلندر و پا خود او غلنگ او غلندر نقد اراق اولور
 اشد بود در صنف عصبه خفیه بود بو طرک او اشد و اشد
 کر اما بود در صنف عصبه خفیه بود بو طرک او اشد و اشد
 عصبه قی بود در صنف عصبه خفیه بود بو طرک او اشد و اشد



اوله قطع که اوله اول وقت عصبه لئ اکنجی صنف در او چخی و در دخی
 صنف نه جیب او لور لرینه و قی که اکنجی صنف در اچ که مال اول وقت عصبه
 لئ او چخی صنف در پس در دخی صنف میراث **اما** و قی که او چخی صنف
 دخی که اوله اصلا پس اول وقت حکم میراث در دخی صنف راقه تمام
 بوقا غایت حفظ و رعایت اید که قصبه واقع اوله حکم انا که آن
 اوله **اما بود** صنف بر بر تفصیلین و بیانین دیا لوم و دیگر که صنف
 اول اوله در میراثه کرو فلا سدن **مثلاً** بر کوالدی صلب او غلن قودی و دخی
 انا سس قودی سس مال انا سس و با سس او غلنه **مسئله** بر کوالدی او غلن
 قودی و دوه سس قودی مالک سسین دوه سس و با سس او غلنه **مسئله**
 بر کوالدی او غلن قودی انا بر قد اشن قودی و پا خود انا بر قد اشن قودی
 پس کلی مال او غلنه قد اشن سقوط اولور لور بو او غلنه **مسئله** بر کوالدی انا
 قودی و او غلن قودی و قد اشن یک او غلن قودی **مسئله** سس وار
 و باقی دار اصل سس سس بر انا سس و با سس او غلنه قد اشن
 سقوط اولور **مسئله** بر کوالدی او غلن قودی و اباسن قودی مالک سسین
 اباسن اگر ایکه اول سس یکی بلوک ایدر بر نه بر و بر با سس او غلنه
 و غلر سقوط اولور **مسئله** بر کوالدی ارسن قودی و غلر یک او غلرین قودی
 مسئله ربع و دوه باقی دار اصل مسئله در سس ربع پرانه باقی او غلنه عی او
 او غلری سقوط اولور **مسئله** بر کوالدی او غلن قودی و دخی او غلنگ او غلنه
 قودی مسئله نیم و دوه باقی دار اصل مسئله سسین غلر بر غلرینه با سس
 او غلنه انا بو غل او غلر سقوط **اما** کن مسئله که صلب او غلر دکر اولدر
 بو تک بر نه او غل او غلر و با خود او غلنگ او غلنگ او غلر قالی نقد
 با سس کیدر **اما** صلب او غلر کیدر بر صلب او غلر یکی سقوط
 ایدر بر او غل او غلر دخی انا سس **اما** کن مسئله حکم اولدر که و قی که صنف
 اولدر انا سس او غلر و باقی دار اصل مسئله **مثلاً** بر کوالدی
 انا سس قودی و دخی دوه سس قودی کلی مال انا سس دوه سس سقوط اولور

مسئله بر کوالدی اتاسن قودی وانا انا بر اتر دشن لرین ویا خود انا بر دشن لرین
قودی کلی مال اتاسن الور قوداشن انا یله سقوط اولور مسئله بر کوالدی اتاسن
واناسن قودی وینه قوداشن لرین قودی مسئله سدس وارو مابقه وار
اصل مسئله التدن سدس بر اتاسن باتین اتاسن انا بوند سکس بر
زیر اول قوداشن اگرچه انا یله سقوط اولور لکن انا کی ثلث و نه سدس
حجت لر مسئله بر کوالدی اتاسن قودی وانا سن قودی و قوداشن او
او غلغلرین قودی مسئله نصف وارو مابقه وار اصل مسئله اکیده نصف
ارنه مابقه بر فالدر انید اخی اتاسن اول قوداشن او غلغلر انا یله سقوط اولور لر
مسئله بر کوالدی عورتین قودی و داخی اتاسن قودی و غلغلرین قودی مسئله
ربع وارو مابقه وار اصل مسئله درتدن ربع بر عورتنه باتین اتاسن غلغری
سقوط اولور لر انا یله مسئله بر کوالدی اتاسن قودی و اتاسن قودی که انا
انه سیدر زبر اتاسی انا یله سقوط اولور انا سنک اتاسی انا یله سقوط
اولور و داخی هم او غلغلرین قودی مسئله سدس وارو مابقه وار اصل مسئله
التدن سدس بر اتاسن و مابقه بس فلور اتاسن انا هم او غلغلر انا یله سقوط اولور لر
انا یله و قی که بوجکن مسائله انا برنه دوه اولسه اول دوه امان انا کیه در انا
اکی سقوط ایدر دوه داخی اچنان بغیر ذی اما او چچی صیف حکم اولور که
بود اخی او نه در میراثه در دخی صنفه و قی که صیف اولور و اکیچی صنفدن اخی
که بولنه اما او چچی صنفه در دخی صنفه اکی حال استعمال اولور بری
فر طبق و بر بیه قوه قرابت یقینه اولافرب وارکن ارا غنه سنه
یوقدر مسئله بر کوالدی انا انا بر قوداشنک او غلغلر قودی و انا بر قوداشن
قودی کلی مال انا بر قوداشن بر زیر اقیقه اول بری انا بر قوداشن انا و قی
و قیقه بر ابر اول اول و قی قیقه بر بیکر مسئله بر کوالدی انا انا بر
قوداشن قودی و انا بر قوداشن قودی کلی مال انا انا بر قوداشن بر انا
سقوط اولور لر مسئله بر کوالدی انا انا بر قوداشنک او غلغلر قودی و انا بر
قوداشنک او غلغلر قودی کلی مال انا انا بر قوداشنک او غلغلر بر اول بر بر

زیر اول یان قوتکو در یقینه اکی و ایت اسیدر مسئله بر کوالدی اتاسن قودی
و صلب قرین بر قودی و انا انا بر قوداشن قودی و یا خود انا بر قوداشن قودی
مسئله ربع وارو نصف وارو مابقه وار اصل مسئله درتدن نصف اکی
قرنه ربع بر ارنه و مابقه بر فالدر اول اکی قوداشن ارقف اولور که انا و بر
و اگر اول قوداشنک او غلغلر انا یله و اگر اول اول مابقه فلان انا یله
اولور مسئله بر کوالدی اتاسن قودی و صلب قرین قودی اکی داخی
زیا حرو انا انا بر قوداشن قودی و یا خود انا بر او غلغلرین قودی و داخی غلغلر
قودی مسئله ربع وارو ثلث وارو مابقه وار اصل مسئله اون التدن ربع اوج ارنه
و ثلث سن سکر قرنه و مابقه بر فالدر انا داخی قوداشن انا انا برنه و یا خود انا برنه
و اگر بونا اولسه او غلغلر کت قوتکو سنه هم سقوط اولور لر بونا و کله انا اکی
مسئله صلب قرین برنه او غلغلر قرین اولسه حکم یقه انا برنه مسئله بر کوالدی
عورتین قودی و اتاسن قودی و بر صلب قرین قودی و انا انا بر قوداشن
قودی و یا خود انا بر قوداشن قودی و داخی غلغلرین قودی مسئله ثمنه وارو نصف
وارو سدس وارو مابقه وار اصل مسئله بیکر می درتدن ثمنه اوج عورتنه نصف
اون اکی صلب قرنه سدس درت اتاسن و مابقه بیش فالور انید اخی انا
انا بر قوداشن و یا خود انا برنه و اگر او غلغلر انا یله مابقه اول انا انا بر قوداشن
او غلغلر و الا انا بر قوداشن او غلغلر هم سقوط اولور مسئله بر کوالدی اتاسن قودی و صلب
قرین اکی قودی و داخی اتاسن قودی و انا انا بر قوداشن قودی و یا خود انا بر
قودی و داخی غلغلرین قودی مسئله ثمنه وارو ثلث وارو سدس وارو مابقه وار
اصل مسئله بیکر می درتدن ثمنه اوج عورتنه ثلث اون التدن قرنه سدس
انا سن و مابقه بر فالدر انا انا برنه و یا خود انا برنه و یا خود انا برنه و یا خود انا برنه
هم سقوط اولور و اگر بوجکن مسئله بر صلب قرین انا یله او غلغلر قرین اولور
اچنان اول حکم در مسئله بر کوالدی اتاسن قودی و صلب قرین بر قودی و او غلغلر
قرین و داخی قودی و انا بر قوداشن قودی و یا خود انا بر قوداشن قودی و یا خود انا بر
و یا خود انا بر قوداشن قودی مسئله ثمنه وارو ثلث وارو سدس وارو مابقه وار

وادو مایه واد اصل مسئله بکرم در تن نیمه اوج عورتنه و نصف اون یکی
 صلب قرنه و برسدس درت او غول قرنه و برسدس بینه درت اناسنه
 و باقی بر فالور انید اخی اما انابر اگر بو اوله اما برنه اگر بود اخی اوله اما انابر
 بر نیک او غلنه اگر بود اخی اوله اما بر نیک او غلنه نقد اراق
 اولور برسدس غلنه و عمنی او غلنه نه سنه بو قدر مسئله بر کو الدن برین
 قودی و انابر برین بر قودی و اناسن قودی و بینه باقیه قودا شکر نزن و باقیه
 قودا شکر او غلنه نزن قودی مسئله نصف وادو یکی سدس وادو مایه
 اصل مسئله الندن نصف اوج ار نه و برسدس بر اناسنه و برسدس بینه
 بر انابر قودا شکر و باقی بر فالور انید اخی اما انابر نه و بو اوله اما برنه و بودا
 اوله او غلنه اراق اول باقی اما انابر نیک او غلنه و بو اوله اما بر نیک
 او غلنه بینه عمنی طرف سقوط اولور مسئله بر کو الدن عورتن قودی و اناسن قودی
 و انابر برین یکی قودی و دخی قودا شکر قودی اما انابر و باقیه اما بر قودی و دخی
 عمنی قودی مسئله ربع وادو سدس وادو نیک وادو مایه واد اصل مسئله
 اون اکیدن ربع اوج عورتنه و نیک درت اما بر نه و سدس یکی اناسنه
 و مایه درت فالور اما انابر نه و بو اوله اما برنه بو نیک اوله او غلنه نه
 اما انابر نیک او غلنه و دخی اوله اما بر نیک او غلنه عمنی سقوط اولور مسئله
 بر کو الدن اما بر قودا شکر او غلن قودی اما انابر قودا شکر او غلن
 قودی و دخی ابسن قودی و عمنی قودی مسئله سدس وادو مایه وادو مایه وادو مایه
 اصل مسئله الندن سدس بر اناسنه باقی سن اما بر قودا شکر او غلنه نه
 بو قودا شکر اول برادر او غلنه عمنی سقوط اولور مسئله بر کو الدن قودا شکر قودی
 و قودا شکر او غلن قودی کلی مال قودا شکر الور و اولن بری سقوط اولور
 حاصل کلام بود که قودا شکر و باقیه اما بر قودا شکر و باقیه اما بر قودا شکر و باقیه اما بر
 اما انابر قودا شکر او غلنه در اراق نیک و باقیه که بهای مسئله بقین او
 و بری اراق او غلنه اولن قودا شکر و باقیه اما بر قودا شکر و باقیه اما بر قودا شکر و باقیه اما بر
 اولور که کس اولن بقین اما بر قودا شکر و باقیه اما بر قودا شکر و باقیه اما بر قودا شکر و باقیه اما بر

در دخی نصف مینک عمنی بدو دخی انه او غلنه بدو او غلنه او غلنه بدو
 اما بو نیک اول وقت میراث بر که اول کچن اوج نصف اصلندن پنج
 بر که بو نیک و دخی که بو به اوله اول وقت حکم میراث منتقل اولور بو
 بو عمنی اورنه سنه اما بو نیک دخی قریب بعد از ارس قریب وادکن
 بعد نه میراث بو قدر دخی قودا شکر وادو کلوت سوزی وادین اما انابر
 وادو اما بری وادرس اما انابر وادکن اما برنه میراث مسئله بر کو الدن اما
 بر عمنی قودی و اما بر عمنی قودی کلی مال اما انابر عمنی الور اما بر عمنی سقوط
 اولور مسئله بر کو الدن اما انابر عمنی او غلن و اما بر عمنی او غلن
 قودی کلی مال اما انابر عمنی او غلن الور اما بر عمنی او غلن سقوط اولور اما دخی که
 بری بقین اوله و بری اراق اوله کلی مال بقین الور اراق الم سقوط
 اولور که کس اول بقین اما بر اولسون و باقیه اما انابر اولسون مسئله
 بر کو الدن اما بر عمنی قودی و اما انابر عمنی او غلن قودی کلی مال اما بر عمنی
 الور اول بری سقوط اولور بر ابر درجه اراق دوشه مسئله بر کو الدن اراق
 قودی و اما انابر عمنی قودی و باقیه اما انابر عمنی قودی مسئله نصف وادو
 و مایه واد اصل مسئله اکیدن نصف بر ار نه باقی اما انابر عمنی
 بو اوله اما برنه اما بو نیک او غلنه اراق اوله اما انابر عمنی او غلن
 اگر بو اوله اما بر عمنی او غلنه مسئله بر کو الدن قودی و صلب قریب و دخی
 عمنی قودی اما انابر و باقیه اما بر مسئله ربع وادو نصف وادو مایه وادو مایه
 مسئله در دخی ربع بر ار نه نصف یکی صلب قرنه باقی بر فالور اما انابر
 عمنی و بو اوله اما بر عمنی وادو غلنه نزن دخی اما انابر نیک او غلن یک
 اما بر نیک او غلنه و اگر صلب قرین یکی حوسه اول وقت مسئله
 ربع ثلث ثلث و باقیه اما بر مسئله اراق یکی ربع اوج ار نه ثلثان
 یک ربع باقیه اما بر مسئله بر قریب قودا شکر وادو غلنه نه و باقیه اما بر
 و اگر صلب قریب اول اوله بر قریب مسئله بر کو الدن مسئله بر کو الدن
 قودی و عمنی قودی اما بر قودا شکر و باقیه اما بر قودا شکر و باقیه اما بر قودا شکر و باقیه اما بر

مسئله در تین ربع بر عورتنه باج اوج فالدر انا بر عیبه و اگر بو غیب اول
 انا بر عیبه و او غنله نزن سینه فو تو کس یکدر مسئله بر کو الدن عورتن و صلب
 قرین بر قودی و عیسن قودی انا بر و با خود انا بر مسئله نصف و او نیز
 و او باقیه و او پس نکه سکون ثمنه بر عورتنه نصف درت صلب
 باج اوج فالدر انا بر عیبه و اگر بو اول مسئله انا بر عیبه و اگر بو کوک بر نه
 او غنله اول مسئله سینه انا بر عیبه او غنله بر انا بر عیبه او غنله
 سقوط اول مسئله بر کو الدن عورتن قودی و صلب قرین قودی و انا بر
 عیسن قودی مسئله ثمنه و او نشان و او باقیه و او اصل مسئله یکرم در تین
 ثمنه اوج عورتنه نشان اوج الت قو سینه باج پس فالدر انیدانی انا
 عیبه و بو اول مسئله انا بر عیبه و اگر عیبه بر سینه او غنله اول مسئله انا بر عیبه
 او غنله یکدر انا بر عیبه او غنله و اگر بو او غنله دن بر یس یقین اول مسئله و بر یس
 اراقی اول مسئله یقین یکدر مسئله بو بو قو و او را لاله انا بر عیبه او غنله
 قودی و انا بر عیبه او غنله او غنله قودی پس نشان دن و غنله
 باج قلاخ انا بر عیبه او غنله اول مسئله بر یس سقوط اول مسئله انا بر عیبه
 او غنله اول مسئله و دانی بر انا بر عیبه او غنله او غنله اول مسئله سینه
 اول باقیه یکدر او غنله و می اول بر یس سینه سقوط اول مسئله بر مسئله
 بو بو قو و انا بر عیبه یقین یکدر انا بر عیبه و اگر بو مسئله در چنده بر اول مسئله
 اگر یک مسئله دانی قو بر یس مسئله انا بر عیبه و اوج عیسن قودی
 عیسن انا بر عیبه بر یس مسئله انا بر عیبه و اوج عیسن قودی
 بر لرو او غنله قو دانی قو بر یس مسئله انا بر عیبه و اوج عیسن قودی
 مسئله بر کو الدن انا بر عیبه مسئله انا بر عیبه و اوج عیسن قودی
 مسئله انا بر عیبه او غنله بر یس مسئله او لور و اگر بر یس انا بر عیبه
 عیسن انا بر عیبه او غنله اول مسئله و انا بر عیبه مسئله انا بر عیبه و اوج عیسن قودی
 قو بو بر یس انا بر عیبه او غنله سقوط اول مسئله بر کو الدن عورتن قودی
 و انا بر عیبه قو دانی قو بر یس مسئله انا بر عیبه و اوج عیسن قودی

ربع و او رس و او رس و او باقیه و او اصل مسئله اوج انکیدن ربع اوج
 عورتنه ثمنه درت انا بر عیبه و اگر بو مسئله انا بر عیبه و اوج کو الدن عورتن
 مسئله بر کو الدن عورتن قودی و انا بر عیبه انا بر عیبه قودی و انا بر عیبه
 و عیسن او غنله او غنله قودی مسئله ربع و او رس و او رس و او رس و او رس
 و باقیه و او اصل مسئله اوج انکیدن ربع اوج عورتنه ثمنه درت انا بر عیبه
 سس انا بر عیبه و باقیه بر یس او غنله او غنله مسئله بر کو الدن انا بر عیبه
 قودی و عیسن و با خود او غنله قودی مسئله ثمنه و او باقیه و او اصل مسئله
 او چند ثمنه بر انا بر عیبه باقیه عیبه و با خود او غنله مسئله بر کو الدن انا بر عیبه
 قودی و عیسن او غنله قودی القه بر یس انا بر عیبه و باقیه عیسن اگر عیسن
 بو غیبه او غنله و او رس و او غنله مسئله بر کو الدن انا بر عیبه و انا بر عیبه
 بر قودی و انا بر عیبه قودی و دانی عیسن قودی و با خود او غنله نزن قودی
 مسئله نصف و او رس و او باقیه و او اصل مسئله القه نصف اوج
 قو دانی ثمنه و ثمنه انا بر عیبه و باقیه عیبه و اگر عیسن او غنله
 مسئله بر کو الدن انا بر عیبه قو دانی ثمنه قودی و انا بر عیبه عیسن قودی
 و با خود او غنله قودی مسئله ثمنه و او رس و او باقیه و او اصل مسئله القه
 ثمنه و انا بر عیبه انا بر عیبه قو دانی ثمنه و انا بر عیبه باقیه بر یس عیسن
 و با خود او غنله مسئله بر کو الدن عیسن قودی و انا بر عیبه قو دانی ثمنه
 و با خود او غنله قودی مسئله نصف و او رس و او باقیه و او اصل مسئله قو دانی
 عیسن قودی انا بر عیبه قو دانی ثمنه و انا بر عیبه و انا بر عیبه مسئله
 بر با خود او غنله مسئله بر کو الدن عیسن قودی و انا بر عیبه قو دانی ثمنه
 باقیه انا بر عیبه و عیسن قودی و با خود او غنله مسئله او غنله قودی مسئله
 اوج عیسن و او رس و او باقیه و او اصل مسئله اوج انکیدن ربع اوج عورتنه
 و ثمنه و انا بر عیبه و باقیه بر یس مسئله و اگر عیسن او غنله
 و بر مسئله بر کو الدن انا بر عیبه مسئله انا بر عیبه و اوج عیسن قودی
 انا بر عیبه قو دانی ثمنه و با خود او غنله مسئله او غنله قودی مسئله

[illegible]

و سکرین انا برانه اوله سکر اوون بر اولور و اون الینگ سدس داخی ایکی
انا برنه اشده کلیم اوون اوج اولور پس بو صورتده اون ایکی عول اولور اوون
اوجه دینه اون ایکی برداخی عول اولور اوون بشه مثلا بکو عودن قودی
وانا انا برنه قدداشن ایکی قودی و انا برلرین داخی ایکی قودی سنله ربع وارو
و نشان وارو ثلث وار اصل مخرج اوون اککیدن درو لکن اوون بشه عول
اولور زیر که اون الینگ ربع اوج عورتنه و نشان سکر انا انا برنه اشده
ربعه نشان اوون بر اولور و ثلث داخی درت انا برنه پس کلی اوون اولور
بو صورتده و هرگز داخی اوون ایکی عول اولور اوون بدیه دکن مثلا بکو عودن قودی
وانا انا برلرین داخی ایکی قودی و انا برلرین داخی ایکی قودی داناسن قودی سنله
ربع وارو نشان وارو ثلث وارو سدس وار اصل مخرج سینه اوون اککیدن
و لکن اوون بدیه عول اولور زیر اوون الینگ ربع اوج عورتنه و نشان سکر
انا انا برنه بو اک اوون بر اولور و ثلث داخی درت انا برنه اوون اولور
و سدس داخی ایکی انا سته اشده اوون بدیه اولور پس بو صورتده اوون
بدیه عول اولور انا و قتی که اوون یکیم بو وجهله اوون بدیه عول الینگ دل
فاصله بورکه غایت منکر دیو یقینوار الینگ کرکب ایا بصورت داخی
اوون اککیدن مثلا بمکوار برین قودی و صلیب قبرین یکی قوری و یا خود اوون
قرلرین قودی و داخی انالسن قودی و یا خود ایلرین قودی سنله ربع
و نشان قرار ده سن سینه ایلر مخرج اوون اککیدن و لکن اوون عول
اولور زیر لکن الینگ ربع اوج عورتنه و نشان سکر قرانه و بو کلام
اوون قرلر نه اشده ربع الینگ نشان اوون بر اولور و سدس داخی ایکی اککیدن
اوون اولور لیست اپ سنده اشده کلیم اوون اوج اولور سن بو صورتده ایکی
اوون اوجه عول اولور اوج چینی اولور عول اوون مخرج است بکرمی درت
مخرجیک بکرمی درتده یوه مرکز عولی اولور همان داخی بر سنله ده عول اولور
اکا سنله عنبر به مرکز برا علی رضع الله علیه منبر دم خطیم اوون قور کن بو سنله
منبر از بالا علی الله علیه علی چه است و پردی خطیم سه اککیدن اوون

بوکامسکه منبره ویدیدار آمدی بو اول مسکه دره برکت الله کی عورتین خود
 وایکی صلب قرین خودی و اما سن و اما سن خودی **مسکه ده** غنه و او
 و او سکن و او پس اصل خرج کرمی در تن اولور و لکن کرمی بدیه
 عول اولور زیرا که کرمی در دوکث غنه اوج عورتنه و بر و ثلثان اولور
 فلانه و بر او چله اون الله اون طغوز اولور و سکن داخی سکو در دن
 اما سنه و در دین اما سنه او شده کیم کرمی بدی اولور **آمدی** بو نک
 کیم مسکه کلی مال کرمی بدی سکه ایکث کرک داخی بو و چله او شد
 مکث کرک صاحبیه اما بو کرمی بر داخی درت عول اولور او تو بر این
مسعود قاتنه رفیع الله عنه مثلاً بر کولدر عورتین خودی و داخی اما انا بر فردا
 ایکی خودی انا بر این داخی ایکی خودی و اما سن داخی خودی و محرم او غلین
 خودی کافر کیم قاتل کیم داخی قول کیم نکه مانع از نکه ذکر اولدر بو نک کیم
 میراث بر کر اما بو نک بر دارش دخی حجب اندکری اختلاف درم اما
 قاتنه اول محرم اولن کیم بر دارش میراثن منع از کر زیر کماله
 بو و کبیر زیر اینه و میراث نیز بر کیم داخی منع از اما این **مسعود** رفیع
 الله عنه قاتنه اول محرم اولن حجب ایدر حجب داخی نقصان
 ایدر عورت عیدن غنه ایدر داخی اما ای ثلثین سکه ایدر
 پس بو نک کیم حجب انکه نقصان در عیدن حجب سکه این از
 سکه ایدر در دیکث اولور پس بو مسکه ذکر اولدر اختلاف درم
 اما غلین اول محرم او غلین حجب غلین سکه این ایکن اولور
 اولور پس کلی مال سکه سکه ایکث کرک ایدر عورتین
 اما انا سکه کیم **مسعود** قاتنه رفیع الله عنه مثلاً بر کولدر عورتین خودی و داخی اما انا بر فردا
 ایکی خودی انا بر این داخی ایکی خودی و اما سن داخی خودی و محرم او غلین
 خودی کافر کیم قاتل کیم داخی قول کیم نکه مانع از نکه ذکر اولدر بو نک کیم
 میراث بر کر اما بو نک بر دارش دخی حجب اندکری اختلاف درم اما
 قاتنه اول محرم اولن کیم بر دارش میراثن منع از کر زیر کماله
 بو و کبیر زیر اینه و میراث نیز بر کیم داخی منع از اما این **مسعود** رفیع
 الله عنه قاتنه اول محرم اولن حجب ایدر حجب داخی نقصان
 ایدر عورت عیدن غنه ایدر داخی اما ای ثلثین سکه ایدر
 پس بو نک کیم حجب انکه نقصان در عیدن حجب سکه این از
 سکه ایدر در دیکث اولور پس بو مسکه ذکر اولدر اختلاف درم
 اما غلین اول محرم او غلین حجب غلین سکه این ایکن اولور
 اولور پس کلی مال سکه سکه ایکث کرک ایدر عورتین
 اما انا سکه کیم **مسعود** قاتنه رفیع الله عنه مثلاً بر کولدر عورتین خودی و داخی اما انا بر فردا

قاتنه بو مسکه اوز بر عول اولور دخی بو و چله در آمدی بو ما خود بر دم تو لور
 شوید بله سن بر عورت اولور دین خودی و اما انا بر فردا
 بر خودی و اما بر این اوج خودی و اما سن داخی خودی مسکه ایکی نصف و
 و ثلث دارد سس و او اصل خرج الله و لکن طغوز عول اولور زیرا
 الله بر نصف اوج ایدر و بر نصف داخی اما انا بر نکه ایکی نصف الله
 اولور و انکه ثلث ایکی اما بر نکه شده سکه اولور و سس داخی بر اما سنه
 آمدی بو نک کیم مسکه کلی مال طغوز سس ایکث کرک داخی بو سس
 مکث کرک **اما بکمل** که بو عول اولور مسکه لوده صاحب فرض ایدر عصبیه
 بو عصبیه سس نیز بر عصبیه لرضایب فرضدن باقی قلاته او خودی بو نه صاحب
 فرضده داخی نصیبای تمام ذکر ایدر چون عول اولور اما عصبیه لری چون عول
 بو قدر زیرا بو نک سسهای مقدر در باقی بلور اما اولور باقی بو لور سس
 نیز اما صاحب و نصایب سسهای مقدر در نه بد و کلری معلوم اولور پس
 عول انکه داخی اساندر **نکه** که بر عورت الله ایدر خودی و صلب قرین
 ایکی خودی و داخی اما سن اما سن خودی و داخی او غلین او غلین
 خودی مسکه ایدر و او ثلثان اولور و سس و او بر سس داخی و او اصل
 خرج اون ایکننده و لکن اوزن عیدن عول اولور زیرا اون ایکننده
 اوج ایدر و ثلث نه سکه قاتنه شده بر ثلثان اون بر اولور و بر سس
 ایکی ایدر شده ایدر اوج اولور بر سس داخی اون ایکننده ایدر
 اما سس ایدر سس اولور سس ایدر غلین او غلین شده فکدی زیرا که بو نک
 سس مقدری بو قدر که بو چون داخی سس نه ایدر ایدر عیدن
 اما کی بو داخی عصبیه بدی الا که سس مقدری و در عیدن سس
 اون اون ایکث اوزنه داخی زبانه اندیک که داخی اول فرض
 و سس و یوزیر که اما بو مسکه صاحب فرض در لاجرم صاحب
 فرضه فرض و یک کرک که عیدن عول داخی اولور اما او عول
 او غلین عصبیه در سس عصبیه ایکن عول بو قدر اصل ایدر

غایت حفظ ایله مطالعه قبل تا عند الوقوع که اسان اولاد کور که او غول
 او غول که متیک او غول که در حکمه بونک چون غول مسئله نه اولیجی
 باغ عصبیه خود بخشنه اولاد ناکر اولاد **باب** الرق بونک در بیدر اولاد که وقتیکه
 صاحب فرض سن سه من الاد اخی بونک که سه ما مازدن باغ سنه فلاد اگی
 اول قلنه عصبه دن که مستحق بولنیه اول باغ کرد صاحب فرضه و بره لالار
 عورت یو قدر کرچه بونک دخی صاحب فرضه در بونکه انوکون رویه در
 بونک و از ش اولاد دخی شول عقد سبیل در وقتیکه اول عقد رفع اول
 بونکه و از بدن سنه یو قدر پس رد دخی یو قدر اما باغ صاحب فرضه
 فرضین الدفن حکم و از بینه بینه با قید پس رد دخی در سنم **مسئله**
الباب ربه اندن بود با بونک مسئله در تدبیر **فرد علی**
 یعنی رد اولنن که بر جنس اولاد یعنی بر فرض است اولاد اولاد عورت
 که بله اولیه اول وقت مسئله بود اولاد که رو سندن قلنور یعنی
 بونک و چیه مال دخی اول قدر اولور **مسئله** بر کو بر قرین قودی کلی مال که
 اگر یکی اول اول قری سن دخی کلی مال یکی سهم ایل هر بر نه بر اول
 اگر او چیه مال دخی اوج بلوک ایل هر نه بر اول سن ایل و اگر
 درست ایل اول قدر ایل بر اول **مسئله** بر کو یکی قری و داشتن
 اما اگر قودی و یا خود و یا خود و یا خودی یعنی بونک و نر قری که
 اول سنون پس کلی مال یکی بلوک ایل اما انانیه هر نه بر و بر و خود
 اما بر و یا خود اما بر دخی **مسئله** بر کو یکی ایل هر نه بر و بر و خود
 امدی بونک که نصیب سه سه سه سه باغ فلاد عصبه دن که
 بونک پس کلی مال یکی سهم ایل دخی اولاد که هر نه بر و بر و اگر
 او چیه مال دخی اوج بلوک ایل هر نه بر و بر و مسئله بر کو یکی
 قودی اکی پس کلی مال اما به و بر ثلث مال صاحب فرضه و بونک
 و از **مسئله** بر کو بر اولون قرین قودی همان کلی مال اولون پس
 صاحب فرضه و بر سن رد حکم اگر قری ایل و یا خود از جنس بونک کلی مال

برابر اولور لر بر اثلثان صاحب فرضه الور لر باغ رد حکم شده فرد
 بر جنس اولوب دخی تحت اولد فلنک فاعله بود حفظ ایل
اما **مسئله** اول رد مسئله اولد که بود اولاد یکی جنس اولاد یعنی یکی
 فرض ایل اولاد با اوج جنس اولاد یعنی اوج فرض ایل اولاد اما به **فرد علی**
 اولیه یعنی اول عورتن که اولیه اول وقت مسئله بود بر و بر و بر
 سه ما مازدن قلنر مثلاً بر مسئله نک بر سن اکییدن قلی در وقتیکه
 یکی سه سن ایل اوله مثلاً بر کو بر انانیه بر سن قودی دخی ایل سن قودی
 شده مسئله یکی سه سن بر و بر سن دخی بر شده بونک ایل اما بر
 سه ما مری اکیه ایل شدی پس دخی کلی مال یکی بلوک ایل هر نه
 ایل بر و بر و بر سن انانیه بر و بر مسئله بر دخی ایل ایل اولد
 یعنی صاحب فرضه اصل فرضین سه ما مری سن دخی بر و بر
 قری سن اوچه ایل اول وقت کلی مال اوج بلوک ایل که **مسئله**
 بر کو انانیه قودی و انانیه بر قودی شده النون ثلث انانیه و سن
 انانیه یعنی ثلث ایل و سن بر و بر پس بره یکی اوج اولور یعنی بر ایل
 سه ما مری اوج اولد پس کلی مال اوج بلوک ایل ایل سن ایل و بر و بر
 انانیه بر و بر **مسئله** بر کو الدن اما بر سن یکی قودی و انانیه سن قودی اول مسئله
 اثلثان و سن اولور پس اصل خرج النون ثلث ایل اما بر و بر
 و بر سن بر انانیه شده ایل سه ما مری اوج اولور سن دخی
 کلی مال اوج بلوک ایل ایل ایل و بر و بر سن انانیه و بر و بر و بر
مسئله بر کو یکی سن دخی بر و بر سن دخی اول مسئله **فرد**
فرد علی بر کو یکی سه ما مازدن اول مسئله بر کو یکی صلیب قری بر قودی
 قری قری قری دخی بر قودی اول مسئله نصیب سن و از اصل خرج
 ایل سن اولور بر و بر سن اوج صلیب قری حقه و سن بر و بر و بر
 قری حقه پس قری قری بر و بر سن اولور سن کلی مال در سن بلوک ایل
 اوجین صلیب قری و بر سن اولور قری و بر **مسئله** بر کو یکی سن

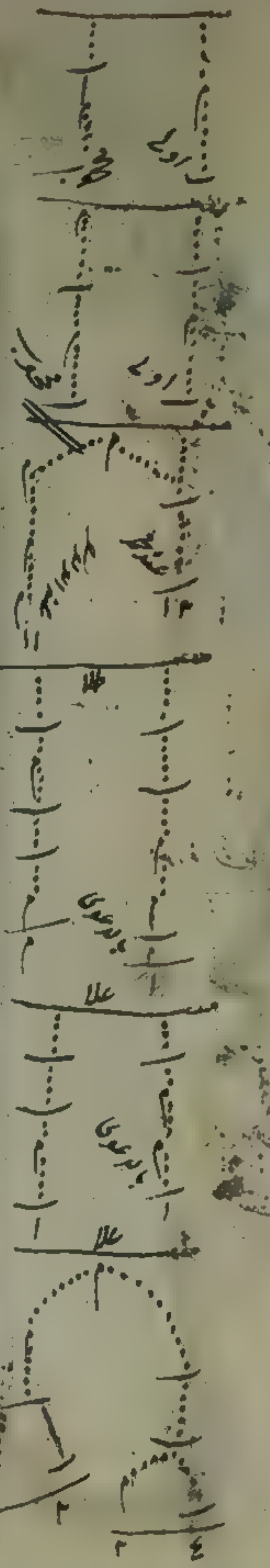
و اگر او چپ و با خود درست ایستد بینه با فین اول قدر ایله داخی ابر نه برابر
اول صلب فوری رینه بونده او غولی فوری اوله همان حکم بر در **صنله** بر کو
الهی ادرین قودی و انا بر لرین قودی پس کلی مال ایکی سهم ایله برین
ارنه و برین داخی انا بر و اگر انا بر لر ایکی اول بر کا ایکی سهم ایله داخی ابر
بر و بر و اگر او چپ و با خود درست ایله اول ادرن باقی قلات اول انا بر
قدر ایله ابر نه و بر **صنله** بر کو الهی عورتین قودی و انا سن قودی **صنله**
در تدن ربع بر عورت باقی انا سنه و اگر انا بر نه ایه اوله بینه قیمت
بر در **صنله** بر کو عورتین قودی و انا انا بر قودا شن قودی **صنله** در تدن
ربع بر عورت باقی انا انا بر و اگر انا انا بر لر نه ایکی اوله و با خود اوج
اوله با داخی زیاج اوله عورت حقندن باقی بوناو نقدره اینداخی
اول قدر ایله داخی ابر نه برابر اولشدر اگر بونده انا انا بر لر نه انا بر اوله همان
قیمت بر در **صنله** بر کو الهی عورتین قودی و انا برین قودی **صنله** در تدن
اوله پس ربع بر عورت باقی انا بر نه اگر انا بر لر ایکی و با خود او چپ
با داخی زیاج پس بوناو نقدره اوله عورت حقنده باقی قلات اوله نقدر
سهم ایله داخی ابر نه برابر اولشدر بیکل اشد فزیم و علیله بله فزیم لایر و علیله
بله اوله اما فزیم و علیله بر فرض ایلی اوله فاعند بود که فزیم و علیله حقن
الاتقین صکر یعنی اگر فزیم لایر و علیله اوله حقن نصف در و با خود بر بعد و اگر
عورت حقن بعد و با خود فزیم پس بوناو بر حقن بله نصیبین الدقن
صکر باقی قلات فزیم و علیله لکن رو سن قدر سهم ایله داخی اشد و اگر بر
خود اول به فزیم کلی سنه الی و انا فزیم لایر و علیله یک بر دوا فزیم و یک
اوله یعنی ادر و با خود عورت و فزیم و انا فزیم لایر و علیله و یک اوله
در اول انا فزیم و علیله لکن اگر او فزیم در و فزیم فزیم فزیم فزیم
اوله که فزیم فزیم و علیله لکن اگر او فزیم فزیم فزیم فزیم فزیم
اوج جنس اوله پس اوله فزیم و علیله فزیم فزیم فزیم فزیم
صنله فزیم فزیم فزیم فزیم فزیم فزیم فزیم فزیم فزیم فزیم

[illegible]

در تن در بعد در دیکت برین و بر کل عورتنه باغ اوج قلدی انیدانی شش بلوک
ایله اوچن انا بر و ایکین انا به اگر مسئله انا بر نه انا اول وقت
عورت حقدن باغ قلای در ستم ایله اوچن انا بر و برین انا به
و بر مسئله بر کو انا بر عورتن قودی و انا انا بر قوداشن بر قودی و انا
قوداشن داغی بر قودی و یا قودی بونده اصل خنج اونا ایکدن
و رو لکن روله در تن اولور در نک ربع بر عورتنه باغ اوج فالور
بونیدانی درت بلوک ایله اوچن انا بر و بر در داغی انا بر و بر کل باب
النامی مناسی نقل معناسه در یغ سو یله دو یکده بر کس اوله داغی
میرات اولدین و در تن اوله بو اولن و درت حقدن المین اولور
داغی بونک داغی حقدن نقل ایدرا و نه و درت مسئله بر عورت اولور
ازین قودی و قرین قودی و انا سن قودی مسئله ربع و در نصف و
و کس و در اصل مسئله اونا ایکدن ربع اوج انا به طقوز فالور بونید
درت بلوک ایله زبر که مسئله ر و در قله انا نک ستم در تن سداغی
اول طقوزی درت ستم ایله اوچن قودنه و برین انا سن انا حقدن
یعدین اولور عورتن قودی و داغی انا سن انا سن قودی امدی اول
عورتن دکن اوج داغی بو انا نک قن ترکسته قنقل داغی بر و در انا
اور مسئله سمت ایله امدی بونده مسئله ربع و در نک مایبق و ما
و در اصل مسئله در تن ربع بر عورتنه باغ اوج فالور نک مایبق
داغی بر انا سن باغ ایکی فالور چا ستم انا اولرکت انا ستم اوج ستم
و کر انا یعدین اول قودانی بو مسئله انا برین قودی و داغی ایکی او غلن و
قرین قودی اوج ستم داغی بو قورکت قن ترکسته قنقل داغی حقدن
ایله مسئله مسئله ربع و در نک مایبق و در مسئله مسئله ربع بر انا و باغ
اوج فالور انا داغی شش ستم ایله و درین اول ایکی او غلن انا بر نه اکثر
و برین داغی قرنه انا اولکه مسئله انا نک بر ستم و دردی اول انا
اولر اوچن قودی و انا قوداشن قودی مسئله مسئله و در بق و در انا

مسئله ایکدن شد اول بر ستم داغی بر ایکی به قودر کلک بارون انا
و باغ بر فالور انا داغی ایکی ستم ایله اول ایکی قوداشن انا بر نه بر و بر
و باغ قوداشن داغی بر ستم اولور اول حقدن یعدین امدی مسئله کس
در کتور باغ ترکسته قنقل داغی و در انا قودی انا بر نه سمت ایله امدی
بونک و درت عورتن قودی و داغی شش او غلن قودی مسئله مسئله و در
و باغ و در اصل مسئله سکردن مسئله بر عورتنه باغ ایکی فالور انا داغی شش
ستم ایله داغی بر نه بر و بر انا بو او غلنک بر ستم اولور انا سن
قودی و اوج انا انا بر قوداشن قودی و بر انا برین قودی و بر انا برین قودی
مسئله ستم و در و باغ و در اصل مسئله القدن ستم ایکی برین انا
و برین اول انا بر و بر باغ درت فالور انا داغی اوج بلوک ایله اول
اوج قوداشن انا بر نه بر و بر انا اول قوداشن بر ستم اولمشیدی اول
حقدن یعدین انا سن قودی و ایکی انا انا بر قوداشن قودی و بر انا
برین قودی مسئله ایکی ستم و در اصل مسئله القدن امدی اول
بر ستم اول که میندن و کدی ایدکی انا داغی بو التیه قود داغی اول
ایکی ستم که و در برین انا سن و بر و برین انا بر و بر باغ درت فالور
ایکین بر قوداشن بو ایکی قوداشن بر ستم انا اولمشیدی بو ایکی ستم
یعدین و بریدی حکمنه دو توب داغی الوب باغ ترکسته ستم
انا نک کرکت امدی بو داغی انا سن قودی و بر انا انا بر قوداشن
قودی و بر داغی انا برین قودی مسئله یعدین ایکی ستم و در اصل مسئله القدن
ستم بر انا سن و بر ستم داغی بر انا بر نه باغ فالور انا داغی انا
قوداشن انا سن انا برین قوداشن اوج کندن میراث یعدی حال بود که
بو داغی اولمشدره کس حکم و در اولمشیدی انا سن قودی و بر انا
قوداشن قودی و بر انا بر انا بر قوداشن قودی مسئله ایکی ستم و در
انا اول قوداشن یعدین یعدی ترکسته داغی کندن و نک او کی ترکسته
قوداشن انا سن انا سن مسئله و برین داغی اولمشیدی و برین

فرای الورد اندر افشاح یکی قله بر او غلن آورده سنده اول اوجی در دست
 بگوشت ایلا یکین او غلن و برورد یکی سن بین اول یکی قله و برورد شده
 بو یکی قله و دفعه اما سه قله لندن در دست بدی و بر دفعه اما لری قبلندن
 یکی بدی اما اول بر او غلان اما سه قله لندن یکی بدی بو امام محمد
 قوله در اشهر روایت بود امام اعظمین رحمه الله علیه جمیع قوی
 الارحامه بود و اولانک صورت بود در فصل فی الصنف الثانی
 بو فضل صنف ثانی که متیک فاسده لبارین و فاسده دده لبارین بدی و لری
 بودند دخی میت قتی یقین میراث اول اولیدر مثلاً برکت اولدر
 اما سن قوی و دخی اما سه اما سنک اما سن قوی پس کلی مال
 اما سنک اما سه بر اول بری سقوط اولور سنه برکت اولدر اما سه اما سنک
 اما سن قوی و دخی اما سه اما سنک اما سن قوی بدی بدی کلی مال
 اما سه اما سنک اما سه بر اول بری سقوط اولور اما سنه اما سنه اما سنه
 سنه و اگر درجه ده بر اولور لری بعض اما سنه اما سنه اما سنه اما سنه
 سنه اولیدر سنه برکت اولدر اما سه اما سنک اما سن قوی و دخی
 اما سه اما سنک اما سن قوی کلی مال اما سه اما سنک اما سه بر اولدر
 و در دست در بو انوکا اولدر لری بری سقوط اولور اما سنه اما سنه اما سنه
 دخی میراث بر بر امام محمد فاسده کلی مال اوج سیم اولور یکین
 اول اما سنک اما سنه بود دخی اوته اما سنه و برورد برین اما سنک
 اما سنه اول دخی اوته اما سنه و برورد سنه برکت اولدر اما سه اما
 اما سنک اما سنک اما سن قوی و بر اما سنک اما سنک اما سنک
 اما سن قوی پس کلی مال یکی سیم اما سن برین برین برین و بر
 بو سنه و عو یله کلور سنه برکت اولدر اما سنه اما سنک اما سنک
 اما سن قوی بدی کلی مال یکی سیم اما سن دخی اما سن برین برین برین
 اولدر اما سنک اما سنک اما سنک اما سن و اما سن قوی
 و دخی اما سن اما سن اما سن اما سن اما سن اما سن اما سن اما سن



سیم اما سن سیم سنک اما سه اما سنک اما سنک اما سنک اما سنک
 و برورد دخی اما سنه اما سنک اما سنه اول طقوزک اوجی دخی بدی بدی
 اما سه اما سنک اما سنک اما سنک اما سنه اما سه اوته سنه اما سه و برورد
 و بر برکت اولدر اما سه اما سنک اما سنک اما سن قوی
 و اما اما سن قوی و دخی اما سه اما سنک اما سنک اما سن قوی
 و اما اما سن قوی اشد بودند مال اول اوج سیم اما سنک اما سنک
 اما سه اما سنک اما سنک اما سنه اما سه اوته سنه اوج سیم اما سنک
 اما سه و برین اما سه و بر اما اوکی اوچک برکت اولدر اما سه
 اما سنک اما سنک اما سنک اما سنه اما سه اوته سنه اما سنه اما سنک
 اما سه و برین اما سه و بر برکت اولدر اما سه اما سنک اما سن
 قوی پس کلی مال اوج بگوشت اما سنک اما سنک اما سن قوی اول اما
 و بر بر اما سنک اما سنک اما سنک اما سنک اما سنک اما سنک اما سنک
 اما سنک اما سن قوی و اما سه اما سنک اما سنک اما سن قوی
 پس کلی مال سنک اما سه اما سنک اما سه بر اول باقی سقوط
 اولور بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر
 اما سنک اما سن قوی و دخی اوته اما سنک اما سنک اما سن قوی
 و در دست او غلن قوی پس کلی مال اول اما سنق و بر اما سنق
 و در دست او غلن قوی پس کلی مال اول اما سنق و بر اما سنق
 غلن در برین صنف ثانی اوته در برین بو اول اول وقت مال
 صنف ثانی بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر
 غلن بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر
 ارفق سنه میت یقین کلی مال اول بر بر بر بر بر بر بر بر
 قوی و دخی بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر
 قله بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر بر
 برین قوی و اوته اما سنک اما سنک اما سنک اما سنک اما سنک

احشام
 اخی لایه دام
 اولی

اول بری سقوط اولور اما بکمل بو بقین اولوب کلی مال بین لک اما انا برک
 قری اولسون کسه اما بر لولدی اولسون و یا قوز اما بر لولدی اولسون
مسئله برکت اولدر اما بر قرداشنک قزین قودی ددافی اما اما بر قرداش
 او غلنک قزین قودی پس کلی مال اول اما بر قرداشنک قری اولور
 اول بری سقوط اولور ز بر ابور درجه ارا قدر کوه غلان دافی بو بخلین در
 و ارفیاس **مسئله** و اگر درجه ده برابر اوله لرا وقت عصبه و لدر
 اولان کلی مال الوردوی الارحام و لدر اولان سقوط اولور اول عصبه و لدر
 اولان کسه اما اما بر لولدی اولسون و یا قوز اما بر لولدی اولسون **مسئله**
 برکت اولدر اما اما بر قرداشنک او غلنک قزین قودی ددافی اما
 اما بر قرداشنک قزینک او غلنک و یا قوز او غلنک او غلنک اولسون
 ایک بر در اشد کلی مال اول قرداش او غلنک قری بر زبر عصبه
 و لدر اول بری سقوط اولور ز بر اذوی الارحام و لدر برینه قرداشنک
 و لدر ذی الارحام و لدر دافی ذی الارحام در سقوط اولور عصبه
 و لدر **مسئله** برکت اما اما بر قرداشنک او غلنک قزین قودی و اما بر
 قرداشنک او غلنک قزین قودی مبنه کلی مال اول قرداش او غلنک
 قری بر اول بری سقوط اولور **مسئله** برکت اما اما بر قرداشنک او غلنک
 قزین قودی و اما اما بر قرداشنک قزینک او غلنک قودی و یا قوز او غلنک
 او غان قودی ایک بر در کلی مال اول قرداشنک او غلنک قری
 الوردی که عصبه و لدر بر پس اول قرداشنک قزینک و لدر سقوط
 الورد **مسئله** برکت اما اما بر قرداشنک قری قودی و اما اما بر قرداش
 او غلن قودی اما اما **ابو یوسف** مال اوج سسم ایکن قرداش
 او غلن و بر و برین اتر قرداشنک قزین و بر و برین اما اما بر قرداش
 سسم ایکن اتر قرداشنک قزین و بر و برین قرداش او غلن
 و بر و برین ایکن نصیبین بر و برین اما نصیبین **مسئله**
 برکت اولدر اما اما بر قرداشنک قزین قودی ددافی اما اما بر قرداشنک

اما اما بر قرداشنک قزین قودی ددافی اما اما بر قرداشنک
 اما اما بر قرداشنک قزین قودی ددافی اما اما بر قرداشنک
 اما اما بر قرداشنک قزین قودی ددافی اما اما بر قرداشنک
 اما اما بر قرداشنک قزین قودی ددافی اما اما بر قرداشنک
 اما اما بر قرداشنک قزین قودی ددافی اما اما بر قرداشنک
 اما اما بر قرداشنک قزین قودی ددافی اما اما بر قرداشنک
 اما اما بر قرداشنک قزین قودی ددافی اما اما بر قرداشنک
 اما اما بر قرداشنک قزین قودی ددافی اما اما بر قرداشنک

او غلن قودی مبنه اما اما **ابو یوسف** ایکن او غلن و بر و برین و بر و برین اما اما
 سسم ایکن اتر قرداشنک قزین و بر و برین اما اما بر قرداشنک
 برکت اولدر اما اما بر قرداشنک او غلن قودی و یا قوز قزین قودی
 ددافی اما اما بر قرداشنک قزین قودی کلی مال ایکن سسم ایکن برین
 قرداش او غلن و لدر و برین دافی اول اتر قرداش و لدر **مسئله** برکت
 فوت اولدر اما اما بر قرداشنک قزین قودی و اما اما بر قرداشنک او غلن
 قودی اما اما **ابو یوسف** قاتنه کلی مال اوج سسم اولور ایکن او غلن
 و برین قزین **مسئله** کلی مال ایکن سسم ایکن برین و بر و برین اما اما بر
 اتر قرداشنک برابر بر پس و لدر دافی اتر قرداشنک **مسئله** برکت
 فوت اولدر اما اما بر قرداشنک قزین قودی و اما اما بر قرداشنک دافی
 قودی پس کلی مال در دست بوک ایکن اما اما بر قرداشنک
 قزین و برین اما اما بر و لدر **مسئله** برکت فوت اولدر اما اما بر قرداشنک
 قزین قودی اگر او غلن دافی بر و برین اما اما بر قرداشنک قزین
 و یا او غلن قودی و یا قوز اما اما بر قرداشنک و لدر قودی پس
 کلی مال در دست سسم ایکن اتر اول اما اما بر و لدر و برین اما اما بر و لدر
 بو **مسئله** اما اما بر و لدر اما اما بر اوله همان بر در **مسئله** برکت فوت
 اولدر اما اما بر قرداشنک قزین قودی و اما اما بر قرداشنک دافی
 قزین قودی و اما اما بر قرداشنک قزین قودی بوند کلی مال سسم
 ایکن اتر اما اما بر قزین و بر و برین اما اما بر قزین و بر و برین دافی اما اما
 قزین و بر و برین اتر قرداشنک او غلن و لدر همان قسمت بر در
مسئله برکت اولدر اما اما بر قرداشنک قزین قودی و اما اما بر
 اتر قرداشنک قزین قودی بوند کلی مال اما اما بر قرداشنک قری
 الوردی اتر قرداشنک اما اما بر و لدر **مسئله** برکت
 اولدر اما اما بر قرداشنک قزین قودی و اما اما بر قرداشنک
 او غلن اما اما بر قزین قودی ددافی اما اما بر قرداشنک قزین قودی

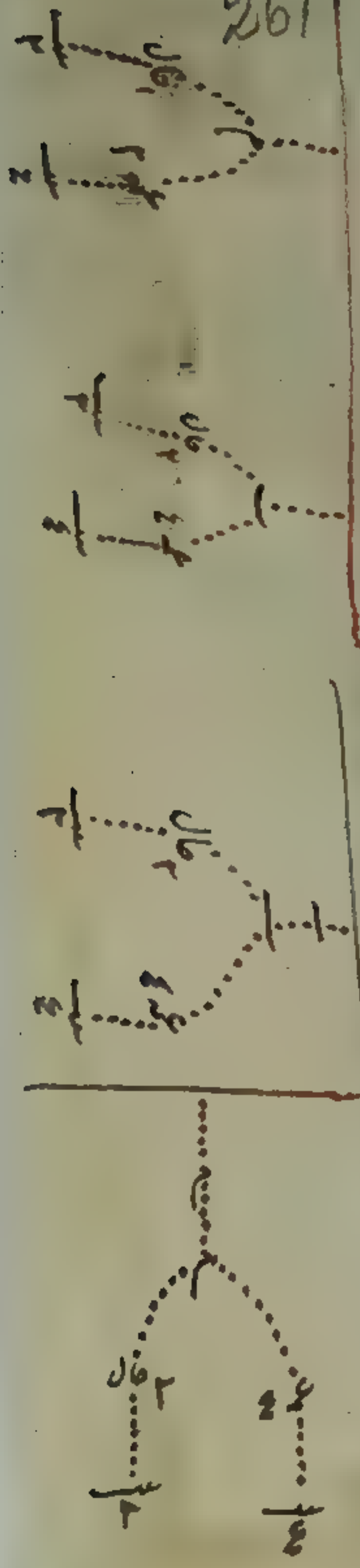
اما اما بر قرداشنک قزین قودی ددافی اما اما بر قرداشنک
 اما اما بر قرداشنک قزین قودی ددافی اما اما بر قرداشنک
 اما اما بر قرداشنک قزین قودی ددافی اما اما بر قرداشنک
 اما اما بر قرداشنک قزین قودی ددافی اما اما بر قرداشنک
 اما اما بر قرداشنک قزین قودی ددافی اما اما بر قرداشنک
 اما اما بر قرداشنک قزین قودی ددافی اما اما بر قرداشنک
 اما اما بر قرداشنک قزین قودی ددافی اما اما بر قرداشنک
 اما اما بر قرداشنک قزین قودی ددافی اما اما بر قرداشنک

دانی کرد اوج سهم ایلد ایکین حاله ویر و برین حاله سنه ویر سنه
 برکت انا برکت سن و عینه سن قودی دانی انا بر حالن و حاله سن
 قودی سنه کل مال اوج سهم ایلد ایکین عینه سنه اورد سنه اوج
 بونک ایلد ایکین عینه ویر و برین عینه ویر و برین دانی اوکله اوکله
 سنه اوج بونک ایلد دانی ایکین حاله ویر سن حاله سنه ویر بونک که
 بونک لرده حال و حاله لر جمع اولر بونا بر برین سقط اتمر مالک ثلثین
 طرف الور و ثلثین حال و حاله الور اذن صکر هر طایفه نه ویر دوک
 نظر ایلد قنق قنق ویر اکا ویر کرو فلان سقط اولسون **مثلا** برکت اولور
 انا انا بر عینه سن قودی و انا بر عینه سن قودی و انا بر عینه سن قودی و انا
 سن قودی بنه بونا کک کل سن قودی و سنه انا انا بر حالن و هم حاله سن
 و انا بر حالن و هم حاله سن قودی دانی انا بر حالن و حاله سن انا
 کل سن ترک ایلد ایلد کل مال اوج بونک ایلد ایکین عینه طرفنه ویر
 و برین حاله طرفنه ویر انا اول که عینه طرفنه ویر لیم انا انا بر عینه ویر کرو فلان
 اولور و اگر انا انا بر اولر اول انا انا بر عینه الور انا بر لر سقط اولور و اگر
 انا بر دانی اولر پس ایکین سهم انا بر عینه و عینه اورد سنه اوج سهم
 ایلد ایکین عینه ویر و برین عینه ویر انا اول بر که حال و حاله طرفنه ویر لیم
 بونا و دانی اول بر سهم اوج بونک ایلد دانی ایکین انا انا بر حاله ویر
 و برین انا انا بر حاله ویر ویر کرو فلان سقط اولور و اگر انا انا بر لر اولر
 اول بری انا بر لر ایلد ویر سنه انا بر لر سقط اولور و اگر انا بر لر دانی اولر
 سنه اول بری انا بر لر اورد سنه اوج بونک ایلد ایکین حاله ویر برین حاله
 ویر بونک قنق قنق قنق قنق بونک بونک بونک ثلثین عینه طرف
 الور زیر انا سبیلد اولور لر سنه سن اول ثلثین انا نصیب
 انا اول مالک ثلثین دانی حال و حاله طرف الور زیر بونا دانی انا
 اولور لر مینه بنه بونا کک انا کک قنق قنق برکت اولر ثلث
 انا نصیب بونا دانی انا بر عینه سن قودی و انا بر عینه سن قودی و انا
 انا نصیب بونا دانی انا بر عینه سن قودی و انا بر عینه سن قودی و انا

دانی انا بر حاله سن قودی پس کلی مال ایکین سهم اول عینه الور ویر
 اول حاله الور **مثلا** برکت انا انا بر حالن قودی دانی انا بر عینه سن قودی
 سنه کلی مالک ایکین بخش عینه الور بخش حال الور ایلد بونک که
 قنق سنه اعتبار اولور زیر که قنق ایلد مختلف برین انا انا بر اولور ویر
 انا انا بر اولور پس بری انا نصیب بری انا نصیب **بر عینه فصل**
فی بیان اولاد هم بونک فصل صنف رابعک و لدرینک میراث بدو
 بیان ایلر **بصل** که بود در دخی صنفدن اصلاک اولر اول وقت
 میراثک حکم مستقل اولور بود در دخی صنفک و لدرنه انا بوننه دانی
 رفق مینه یقین میراث اول بر کر که علم طرفدن اولسون
 و که که حاله طرفدن اولسون **مثلا** برکت فوت اولدر عینک
 قرین قودی دانی مالک او غلنک قرین قودی پس کلی مال علم
 قرین زیر که مینه یقین اول بری سقط اولور **مثلا** برکت حاله
 قرین قودی و عینک او غلنک قرین قودی پس کلی مال مالک
 قرین الور زیر که یقین اول بری سقط اولور **مثلا** برکت عینک
 قرین قودی ویر عینک دانی او غلنک قرین قودی سنه کلی مال علم
 قرین اول بری اولور و اگر عینه قرینک او غلنک سنه سقط اولور **مثلا**
 برکت اولدر عینه سنک او غلن قودی و یا خود قرین قودی دانی انا
 انا بر عینک او غلنک قرین قودی کلی مال اول عینه کک قرین بر کر
 اول عینه انا بر عینه اولسون زیر انا انا بر اولر شطرا کل همان یقین
 اولر کرک اول علم او غلنک قرین سقط اولور **مثلا** برکت اولدر
 انا انا بر عینک قرین قودی و انا بر عینک قرین قودی پس کلی مال
 انا انا بر عین قرین اول بری سقط اولور **مثلا** برکت اولدر انا انا بر
 عینه سنک قرین و هم او غلن قودی و انا بر عینه سنک دانی و لدرین
 قودی دانی انا بر عینه سنک دانی و لدرین قودی پس کلی مال انا
 انا بر عینک قرین اورد سنه اوج بونک ایلد ایکین او غلنه ویر

حالتک او غلن و هم قرین قودی و دانی انا بر خالتک و خانه نک
 هم او غلن بن و هم قرین قودی بونه دانی کلی مال طغور بلوک
 ایله التین اول انا بر خالتک ولدنه ویرینه در دغه او غلنه و ایکین
 قرنه ویر و اوچن دانی اول طغور کت اول انا بر خالتک ولدنه ویر
 یغه ایکین او غلنه ویرین قرنه ویر انا اول انا بر خالتک و خانه نک
 ولدنی سقوط اولور و اگر بو انا بر لرتک ولدنی اولی یغه بون
 خالتک و خانه نک ولدنی اولی سینه بونه دانی کلی مال ایل اولنه
 کل ایل قی **مستقل** بر کشته اولدر انا انا بر خالتک قرین قودی
 و انا بر خالتک دانی او غلن قودی و با خود قرین قودی پس کلی مال
 اوج سهم ایله دانی ایکین اول غلنک قرنه ویر ویرین اول خانه نک
 او غلنه و با خود قرنه ویر و اگر بو غلنک بر نه انا بر قری اولی سینه
 قسمت بر در **مستقل** بر کشته اولدر انا انا بر خالتک او غلن و با قرین
 قودی و دانی انا بر خالتک ولدین قودی سینه کلی مال اوج سهم ایل
 برین اول انا بر خالتک ولدنه و ایکین اول غلنک ولدنه و اگر
 غلنک بر نه انا بر خالتک ولدنی اولی و با خود انا بر خالتک و غلنک
 ولدنی اولی حال ولدیله انا غلنک قسمت بر در **مستقل** بر کشته اولدر
 انا انا بر خالتک و با خود خالتک ولدین قودی و دانی انا بر خالتک
 و با خود غلنک ولدین قودی سینه کلی مال اوج سهم ایله ایکین
 اول انا انا بر خالتک و با غلنک ولدنه ویر ویرین اول انا انا بر خالتک
 ولدنه ویر و با خود خالتک ولدنه ویر انا انا بر خالتک و خانه ولد
 اولی انا غلنک بر در و اگر ایل بر غلنک و غلنک بر نه انا انا بر خالتک و با خود انا بر
 ولدنی اولی سینه حکم انا غلنک بر در غلنک و غلنک ولدنی طرف انا نصیب
 بر لر او یکله نشاندرو حال و خانه ولدنی طرف نصیب بر که غلنک **مستقل**
 بر کشته اولدر انا انا بر خالتک و با غلنک قرین قودی و دانی
 بر خالتک او غلن و با قرین قودی و دانی انا انا بر خالتک او غلن

و با خود قرین قودی و دانی انا بر خالتک او غلن و با خود قرین قودی و دانی
 انا بر خالتک او غلن و با خود قرین قودی دانی انا انا بر خالتک و خانه نک
 ولدین قودی و دانی انا بر خالتک و خانه نک ولدین قودی و دانی انا
 خالتک و خانه نک ولدین قودی بونه کلی مال اوج سهم ایله دانی ایکین
 هم و غلن ولدین حال و خانه ولدین طرفنه ویر انا اولکله هم و غلن طرفنه
 ولدنی **مستقل** انا بر غلن قری بر اول ایکین سهم کردن سقوط اولور و اگر اول
 قر اولی اول ایکین انا بر غلن ولدنی بر کشته اولدر بر کشته سقوط اولور و دانی اولی
 اول ایکین انا بر غلن قری بر ز بر اعصابه ولدنی بر کشته سقوط اولور و دانی اولی
 ایکین انا بر غلن ولدنی بر انا بر لردن سقوط اولور و انا بر لردن اولی پس
 اول وقت ایکین سهم انا بر غلن و غلنک بر انا اول بر که حال و خانه ولدنه
 اول دانی انا انا بر خالتک و خانه ولدنی بر یغه اول بر سهم اوج بلوک ایله ایکین
 انا انا بر خالتک ولدنه ویر ویرین حاله ولدنه ویر انا کلن سقوط اولور و اگر
 بو انا نک ولدنی اولی اول بر انا بر خالتک و خانه نک ولدنی اولی
 انا بر خالتک قسمت ایله سینه انا بر لردنک ولدنی سقوط اولور و اگر بو انا بر
 دانی اولی اول وقت اول بر انا بر لردن اولی سینه ایله سینه او یغه قسمت
 ایله **مستقل** بر کشته اولدر انا انا بر خالتک قرینک و غلنک
 قرین قودی و دانی انا نک غلن قودی و دانی سینه انا نک
 خالتک و با انا نک غلن قودی و دانی خالتک قودی بونه کلی مال
 سینه کند و غلنک و کند و خانه نک و غلنک و غلنک قری بر
 اول ایله غلنک و خانه سینه سقوط اولور ویر که سینه کند و غلنک
 و خانه و دانی ولدنی دو کمنجه حکم میرا مستقل اولی ایله انا
 و انا سینه غلنک و دانی حال و خانه سینه و دانی اولی ولدنه انا بر کشته
 غلنک اولدر انا نک غلن قودی و دانی حال قودی و دانی
 انا نک غلن قودی و دانی قودی بونه کلی مال طغور سهم ایله التین
 انا نک غلن قودی و دانی قودی و دانی غلنک و غلنک ویر و انا نک



نصفین بر یعنی بویکی حال نصیبک نصیف بر دیر اما اما ام
ایله امام اختلاف اند بار شعیب فونک خرچینه ابو یوسف فائده ایکی
نصیبک نصفین بدیدن او چدر یعنی کلی مال بدی سهم ایله در دین
او غلنه ویر و او چمن خسته یه ویرز اگر بو خسته او غلن اولسه بوداخی
یه دگا در دگ نصف ایکییر آنه یرو اگر اولسه ایکی سهم بدی
پس بویکیک داخی نصف بر دیر پس برله ایکی اوج اولور پس خسته
بر بدی **اما امام محمد** کلی مال اون ایکی سهم ایله بدین او غلنه ویر و
خسته یه ویر پس بونک فائده ایکی نصیبک نصفین بشیر زیر اگر خسته او غلنه
اولسه اون ایکیین آنه یرو کلی پس او غلن دکل اندی اول التک
نصف او چدر بر بوی اوج یرو اگر بو خسته اولسه اون ایکیین در سیر
دی پس قز داخی دکل پس بودر دگ داخی نصفین یرو که ایکییر بویکیک اوج
که او غلن نصیب نصفین کلینش اولور پس خسته اون ایکیین بشیر
اما فائده نصف النصیبین بودر و الله اعلم بالصواب **فصل فی الحلال**
بیکل که حلال ایکی شرط و اردر یرو در که وقت الموت علفه موجود
اوله ویری بودر که دیری طوین اول وقت حمل بولت بر اما حاکم مدینه
داخی **امام اعظم رح علیه** فائده اکثر مدته حمل ایکی بیدر و اما شافعی
فائده درت بیدر **اما امام زفر** رح بدی بیدر و **بیست بن سعد** اوج
بیدر اما اقل مدت حمل اتفاق الله بیدر اما حمل میراث بدو که اولد
حمل بر او غلن دو تب داخی انوک نصیبین موقوف انک
اما باقی ورش دن کفیل الا فاض یعنی اگر حمل بر او غلن دن زیاده اولور
بو زیاده اولانک داخی حقن نصیبک زن ویره سندیو اما بوحله صور
اولا که قز اولسه او وقت بو قز نصیب اکثر اولد و قتل و او شدن
پس اول وقت قز نصیبین موقوف انک **کرت** مثل بر کت اولور
اما سن و اما سن قوری و داخی بر قرین قوری و داخی عورتین قوری
حاکم اندی اگر بوحمل او غلن اول وقت حاکم بدی در دین اولور

نمبر اوج اول عورت و سنان سکر در دین اما سکر در دین اما سکر
بافه اون اوج فالور بر خاص قزله حمل اورده سکر اگر حمل او غلن تصور
اول اول اون اوج داخی اوج بونک ایله برین قز ویر ایکیین
حمل ایکن موقوف ایله اما قز دن کفیل الله که شاید او غلن درت
اولا **زیر امام ابو حنیفه رح** فائده درت او غلن نصیب موقوف
اولور پس اول وقت قز بدو کن کرد و موقوفه فائده نصیب انک
کرت اما عورت و داخی اما اما تمام حقن بر لاندک نصیب بو صورته
اما ان اولور و اگر بوحمل قز اولور اول وقت سکر و غلن دن و سکر
اولور اول وقت سکر بکرم بدیه عول اولور پس کلی مال بکرم بدی
سهم ایله او چمن عورت ویر و سکر بن اما بله اما به هر بر نه در در اون
الندن نه دکر آنه ویر یعنی اوج سهم داخی نکش و کرباقن موقوف
ایله حمل ایکن اگر قز اولور پس اول موقوفه مستحق اولور و اگر
او غلن اولور سکر سکر بکرم بدی در دن قیل داخی سکر اوج عورت
ویر و سکر سکر اما بله اما به در در ویر باقی نه فالور او غلنه قز
او غلنه ایکی قز بر سهم ویر و اگر اول حمل اولو طوغر اول وقت
سکر سکر و سکر و نصف و باقی اولور سکر سکر بدی در دن
نمبر اوج عورت و نصف اون ایکی قز و سکر داخی سکر اما بله
اما سکر هر بر نه در در باقی بر فالور انید داخی اما سکر بیکل که بوحمل طوغار
ایکن اولد و کند نظر و اردر اگر بوحمل اول باشند باقی کله داخی
کوک ظاهر اولسه داخی اول وقت دیری طوغدی دیر پس
هم میراث بیه و هم میراث او لکن تر که سکر در لرو اگر اولایا قز
کله داخی کوکی ظاهر اولسه اندن اوله سکر سکر در طوغش حکمه در
زیر ابو و جهن اکثری طوغش در پس هم میراث بیه و هم تر که سکر
میراث اوله اما سکر و هر نه وارث وارثه اگر بویکی طرفدن که
زکر اولد بر بویکی ظاهر اولد بر اوله سکر اول دیری طوغش اولد پس نه میراث

نه اچي مبراش اولور پس اوکله حمل اچون موقوف اولورس بینه اوکله
 سنيک مالينه کيم ديسه کواناره و بر لر برکشي فوت اولور قري
 قودي وکسن قودي داخي قرداشنيک حامله عورتن قودي مسئله نصف
 دار اصل حسده اکتين نصف بر قريه باقی بر فالدی موقوف اولور
 حمل اچون عصبه و بر لر ذير اکر اوغلن اولورس سنيک قرداش اوغل
 الور پس عم سقوط اولور و اکر بوجمل قرداولورس اول باقی عم بر ذير بوجمل
 ذوی الارحامدن اولور سقوط برکشي اولور عورتن قودي ذوی
 قودي وکسن قودي داخي اما سنيک حامله جاريه سن قودي حسله
 نصف وارو غنمه وارو باقی دار اصل حسله سکون غنمه بر عورتنه نصف
 درست قرنه باقی اوج فالور موقوف ايله حمل اچون ذير اکر مذکر اولور
 ميتة اما بر قرداش اولور عم سقوط اولور و اکر قرداولورس بینه ميتة اما بر
 قرداش اولور داخي صلب قرينه عصبه اولور داخي اول موقوف بر بینه
 عم سقوط اولور مکر اولو طوغه برکشي اولور ايکي اما بر قرداش قودي
 وکسن قودي دارين قودي و اما سنيک حامله عورتن قودي اکر بوجمل
 قرداولورس سنيک اما بر قرداش اولور اول وقت مسئله ايکي
 نصف اولور وکشت اولور و سس اولور اصل خرج التدين و لکن طوقه
 عول اولور بر نصف اوج ارنه وکشت ايکي اما بر لر و سس بر انا سس
 و بر نصف داخي اوج اشله طوقه اولور امدی بوج اوج موقوف اولور
 حمل اچون اکر قرداولورس موقوفه مستحق اولور و اکر اوغلن اولور
 ميتة اما بر اکر قرداش اولور اول موقوف مستحق اولور ذير عصبه
 اولور پس عصبه اچون عول اولور اول موقوف و ارثا کد نصيبينه
 التمش رس کواناره و بر مکث کرک بینه الت سس ايله داخي
 اوجين اده و بر ايکين اما بر لر و برين انا يه و بر **فصل في المفقود**
 مفقود اول کشتير که غائب اولور و طانندن نه ديري ايدورک بيلور
 ذنه اولور ايدورک بيلور پس مفقود کمال موقوف اولور موت

صحيح اولور و يا خود بر مده کچه اما مده اختلاف و ادر ظاهر و اينده بوج
 اولورندن اصل که قالم اول وقت مدت بکشي اولور اما بيلور
 ايدور مدت طلقن بيلور در لر **اما م** بوز بيلور در **اما م** **ايه بوج** بوزيش
 بيلور و بر و اکر بوج مفقود کمال بونده عورت اولور **مثلا** برکشيک
 اوج اوغل و ايدورک بر بوج مفقود اولور بيلور ان بوج اما اولور عورتن
 قودي و اوج اوغلن قودي مفقود حسله غنمه وارو باقی دار اصل حسله
 سکون غنمه بر عورتنه باقی يدي فالدی اينده داخي اوج سس ايله اول
 ايکي عاف اوغلن برنه بر و برين داخي مفقود کمال اچون موقوف ايدور
 نرکه سس داخي موقوف ايله بوج قسمت اولور و اکر مدت بکشي اول وقت
 اولور و بر حکم اولور اوکله کند و ماليدور بونده موجود و ارثا کد ميتة قسمت اولور
 بوج بونده انا سس و اوغل و ادر سس سس اما سس باقی اوغلنه اوکله مده دن
 اوکله ين اولور اکر اکر ميراش دکر ذير اکر مفقود حکم اولور
 اما شول مالکه انا سس دن يا بر بيلور دن و ادر بيلور مفقود اچون موقوف
 اولور اول کوانا سس و ارثا کد قسمت اولور بوج مفقود کمال انا
 و يا خود اوغلنه قسمت اولور اوکله مفقود اولور اولور انا سس دن
 پس ميراش بيلور اولور **مسئله** برکشي اولور انا سس قودي دارين
 قودي درست قرداش قودي که بر مفقود در پس مسئله نصف و ادر سس
 و باقی دار اصل حسله التدين نصف اوج ارنه و سس بر انا سس
 باقی ايکي فالدی اينده داخي مفقود اچون موقوف ايله کد کلورس فبها
 و اکر مدت بکشي اول وقت اول موقوف کد اول قرداش
 و بر اما مفقود کمال يا اوغل يا قري در رس و بر ذير اوکله مفقود اولور
 اولور اولا پس مفقود کمال کند و مالين و بر اوغلنه و قرنه و غير و ارثا
فصل في المرتد و قتيه که مرتد اولور يا بيلور يا دار لایحه حکم اولور
 قاضي طوقه حکم ايله بوج حکم موت منزه در پس شول مال که حالت
 اسلامه کشتير اولور اما سس و ارثا کد قسمت اولور و شول مالکه

در تدائیک کسب اندکی یعنی دارالحربه کرد بن کسب اندکی داخی اندن
 کردی اما **اما بن رصاص** فائده افوگت کسب داخی بیت المال الور
 اما اول کسب که دارالحربه علیج اوله قدن صکر کسب المیدی اول
 کسب غنیمت مان اولور اتفاق اما عورت در تد اول العیاذ بالله
 دینک بوکت کلی مان و از تارینه فیمت اوله بزوم اما کار فائده
 او مرتد هیچ کسین میراث نیز اصلا و مرتد عورت داخی انجلا بندر
 الا مکرکه بونا صبه نکت اعلی معامع مرتد اولش اول اول وقت بر زن
 میراث بر زننه که بنو حنیفه قوم معامع مرتد اوله بارو معامع مسلمان
 اوله یار **ابو بکر رضی الله عنه** زمانه ابو بکر و انار دکت تجدید اما ماضیه
 امر المیدی حال کی او زرنه قودی و الله اعلم بالصواب **فصل فی الاموال**
 امیر کت حکم کسب درد اگر بواسیر کت حال بنم که در تد اوله یار و با خود او
 دی و اولو میدرو با خود بر میر هیچ معلوم اوله اول وقت امیر کت
 حکم مفقود حکم کسب در زننه که ذکر اولدر سب بر بیان کدی و الله اعلم
 بالصواب **فصل فی الحرات و الارض** بو فضل اوده یا تار دکت و صدیه
 خوق اولدر دکت حکم بیان ایدر وقت که بر جی علت بر برده دفته و اوده
 معامع اولدر قنق اول اولدر که معلوم اوله سب بونا بر بر زن
 میراث نیز لرا اما بر نیک مان ویری قلان و از تار نیک اولدر
 قول داخی بودر اما **علیه بن مسعود رضی الله عنه** بونا ایدر بر بو اول
 بعضی میراث بر بعضیندن و بر لرا لاشول مالدن نیز لکه بر بر زن
 میراث و جمله ویر یور پس کند و لدر دکت اوله مالدن بر لرا بر مثلا
 بر کشک یکی اذغ و اردی بوکت بر او غلبه سفر کندی بر اذغ اوده
 قالدی بو کند و یه سفر کیدن او غلنگ داخی بر اذغ و اردو اوده و
 لیاصل بوکت او غلبه کدی کردی کیدر کن غرق اوله یار اوده اولدر نه
 بر بر نیک بر اذغ و اردو بو غرق اولدر دکت بر بر نیک التشر یوز
 و بنار لری اوله بخیار قول بودر که اول غرق اولدر بر زن میراث

میه لری بر نیک و بنار لری اول اوده قنق او غلنگ یه اما علی
 داخی **ابن مسعود** فائده او ککه او غلنگ و بنار در که الیق یوز در انا
 اندن سس سیون که یوز اولور پس بو یوز و بنار ی اول غرق اولدر
 انا بوند اوده قلان او غلنگ و بر و اول سس دن باغ قلان بش یوز
 دینار اول غرق اولان او غلنگ او غل سیون در لرا مان یوز و بنار
 انا نکت مالیدر کند و یه غرق اولان او غلنگ اوده قلان او غلنگ بر لرا
 بر یعنی اوج یوز بن انا نکت اوده قلان او غلنگ یوز داخی غرق اولان
 او غلن و بنار ندن ویر لیدی پس کلیس در تد یوز اولور و اول
 انا نکت و بنار نیک اوج یوزنه داخی کند و یه غرق اولان او غلنگ بود
 کند او غلنگ ویر سیون پس بو او غلنگ و بنار ی سکر یوز الدس
 پس یوز دینار کند و انا سندن بر و اوج یوز داخی انا سندن
 اولور پس بویدن او لوری سکر یوز اولور صورت و شکل داخی بود
مسئله بر عورت اولدر اربین قودی ویر انا بر قوداشن قودی اری
 داخی و بونا بر قوداشن داخی سینه بو او لیکت علی او غلبه زبر ابو
 عورتک انا سنه کرد انا سنه قوداشن اولدی بو اودکت بر عورتدن یکی
 او غل داخی و اردی بو اولن بر سنه چغشندی بعد از ان بر عورت اولدر
 اوج علی او غلن قودی که بر یس ایدر ویر یس انا بر قوداشد و مسئله
 نصف اوج ارنه و سس بر انا سنه بر نه مابقه یکی کرد و لدر انید داخی اوج
 بوکت ایدر بر نه بر او لدر **مسئله** بر عورت اولدر اربین قودر
 و انا سن و انا سن قودی ویر قین قودی و او غلنگ او غلنگ قین قودر
 حامله اول اولن عورت بو او غلنگ او غلنگ قین آخر بر او غلنگ
 او غلنگ ویر شدی پس بو عورتک حمل اندر مسئله ربع و اردو نصف
 و اردو سس دن و اردو اصل خرج اون امکیدن ربع اوج ارنه و نصف
 الیق قزینه کشده او جیل الیق طغوز اولور اون امکیدن داخی در تد
 یکی سن انا سنه و یکی سن انا سنه شبه کلیس اون اوج اولدر اما اول

اول
 منزل عاون
 مسعود رضی الله عنه
 ست ماء و بنار
 بنار

عاطفك دای اکر او غل اولورسه افوك او غلنك او غلنك
 او غل اولور پس بو او غلان اما سنه عصبه فلور اكنه دای نسنه
 زیر اسنله عول اولور پس عصبه عول بو قدر اكر حمل قز اولور پس
 او غلنك او غلنك قز او غلور ناس دای مینك بر او غلنك او غلنك
 قزیدر اكنه دای درجه ده برابر در او غول قز قز اولور پس اكنه
 اون اكنیدن سدس كركت امدی برسدس دای اون اكنیدن
 اكنی اولور اكنی قزینك اربنه بر اون اكنی اول اون اوجه عول اولور
 پدی بو كره اون بیله عول اولود اكر بو حمل مینك اولورسه بیله
 اولو طوغرسه اول سدس اول عامل كندو بر زیر او غول قز اربنه در

صورت و شكلی بود كه



مسئله بر كشته اولور عورتین قودی و سكر اما انا بر قز قز اولور
 اما بر قز قز اولور دای اكنی اكنی قز قز اولور دای اكنی اكنی
 مسئله ربع و ثلثان و سدس دار اصل خنج اون اكنیدن و لكن اون پدی عول
 اولور پس اون پدی دینار كركت او چن اول عوراته اربنه بر و سكر اول
 اما انا بر اربنه بر و در دای اول انا بر اربنه بر و اكنیدن دای
 اول اكنی انا بر اربنه بر و اكنی اكنی اكنی اكنی اكنی اكنی
 تحت الكتاب بعون الله الملك الوه و قد وقع الواغ من خبره
 رسته المباركة في اليوم الثامن والعشرين من شهر جمادى
 سنة ثمان مائة و ثمانين و ثمانين



Süleyman ve Uzunhanlı
 Hasan Hüsnü
 589